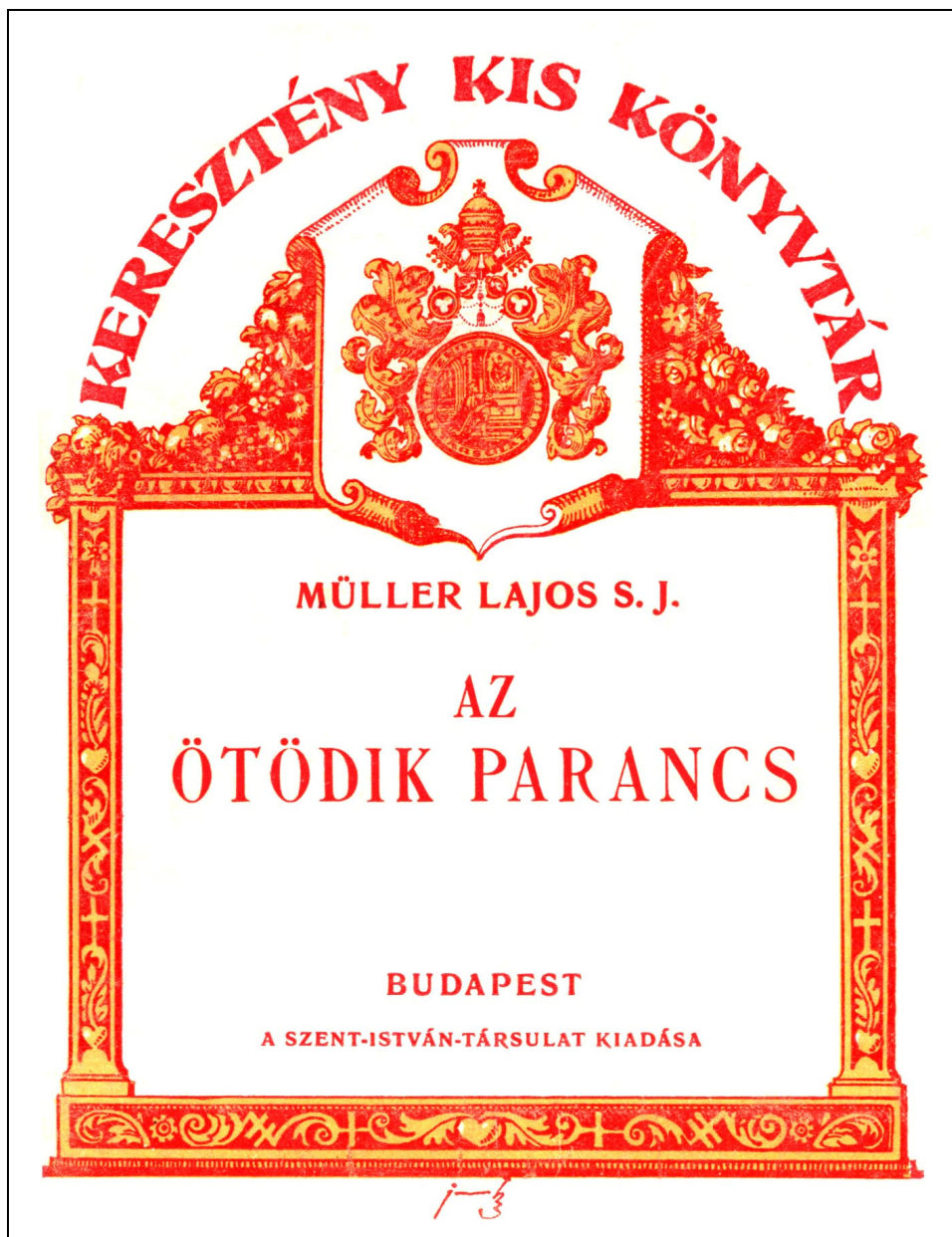


Müller Lajos

Az ötödik parancs

mű a Pázmány Péter Elektronikus Könyvtár (PPEK)
– a magyarnyelvű keresztény irodalom tárháza – állományában.

Bővebb felvilágosításért és a könyvtárral kapcsolatos legfrissebb hírekért
látogassa meg a <http://www.ppek.hu> internetes címet.



Impresszum

Müller Lajos S. J.
Az ötödik parancs

Nihil obstat.
Nicolaus Töttössy
censor dioecesanus.

Imprimatur.
Strigonii, die 17. Martii, 1932.
Dr. Julius Machovich
vic. gen.

17/1932. Imprimi potest.
Budapestini, die 11. Martii 1932.
Franciscus Bíró S. J.
praep. prov. Hung.

A könyv elektronikus változata

Ez a publikáció az azonos című könyv második kiadásának elektronikus változata. A könyv a Szent István Társulat kiadásában jelent meg. Az elektronikus változat a Szent István Társulat engedélyével készült. A könyvet lekipásztori célokra a Pázmány Péter Elektronikus Könyvtár szabályai szerint lehet használni. Minden más szerzői jog a Szent István Társulaté.

Az anyagot Kreschka Károly és Péter Júlia OFS vitte számítógépbe.

Tartalomjegyzék

Impresszum	2
Tartalomjegyzék	3
Forrásaim	5
Előszó.....	6
I. Az emberi élet.....	7
Az élet forrása	7
Az élet ura	7
Az élet célja.....	8
II. Saját testi életünket illető kötelességeink.....	9
Ép testben az ép lélek.....	9
Legnagyobb földi kincs.....	9
A rendes eszközök	10
Rendkívüli eszközök.....	11
A helyes rend	11
III. Saját testi életünket illető tilalmak.....	13
Öngyilkosság.....	13
Miképp lehetséges?.....	13
Mindig tiltva van.....	14
Mi tehát az öngyilkosság?.....	15
Küzdjünk az öngyilkosság ellen	15
Az egyházi büntetés	16
Öncsonkítás.....	17
Az élet feláldozása, veszélyeztetése s megrövidítése	17
Önfeláldozás	17
Az élet veszélyeztetése	18
Az élet megrövidítése	18
Az alkohol.....	19
A dohányzás.....	19
Vágyakozás a halál után.....	20
IV. A halálbüntetés	21
V. A jogos önvédelem.....	23
Az élet védelme.....	23
A mérséklet szabályai	23
Anyagi javaink védelme	23
A tisztaság védelme	24
A becsület védelme	24
VI. Az ártatlan életének kioltása.....	26
A gyilkosság.....	26
Égbekiáltó bűn	26
Veri az Isten	26
Euthanasia.....	27
Politikai gyilkosság.....	27
Justizmord.....	27
Szülő-, hitves-, gyermekgyilkosság.....	28
A csirázó emberi élet elpusztítása.....	28
A bűn súlya	28

Sohasem igazolható	29
A szülés siettetése	29
Az orvosi beavatkozás	30
Dr. Kupferberg előadása	30
Egyházi büntetés	32
Emberölés	32
Büntelen emberölés.....	32
Vétkes hanyagság.....	32
Oktalan tréfák.....	33
Élelmiszerek hamisítása.....	33
Építési vállalkozók, gyárüzemek vezetői stb.	33
Vérbaj (syphilis).....	33
Testi fenyíték	34
VII. A párbaj	35
Mi a párbaj?	35
Visszapillantás a párbaj múltjára	35
A hit s a józan ész ítélőszéke előtt	36
Küzdjünk a párbaj ellen	37
Egyházi büntetések	38
„Amerikai párbaj”	39
VIII. A háború.....	40
Igazságos háború.....	40
Igazságtalan háború	40
Irányelvek	41
Az Egyház és a háború.....	41
A papok izgattak a háborúra	42
A papok megáldották a fegyvereket?.....	42
IX. Elhunytjaink.....	43
Szíven szúrás.....	43
Temetés vagy hullaégetés	43
Az egyházi temetés megtagadása.....	44
Függelék: Valami az állatokról.....	45

Forrásaim

H. Noldin S. J.: Summa Theologiae Moralis. (De Praeceptis.)

Antonius M. Arregui S. J.: Summarium Theologiae Moralis.

F. Spirago: Katholikus katekizmus felnőttek számára. II.

F. Spirago: Beispielsammlung.

Victor Cathrein S. J.: Moralphilosophie. II.

Dr. Jehlicska: Erkölcsi és társadalmi jólét.

Dr. Albert Schmitt S. J.: Schutz dem keimenden Leben. Quartalschrift. Linz, 1923. II.

Előszó

Isten maga a lét, maga az élet. „*Én vagyok, aki vagyok*”, hangzanak a titokzatos, mély értelmű igék a lángoló csipkebokorból, midőn Mózes az abban magát kijelentő Úrtól reszketve s porba hullva a nevét kérdi. „*Én vagyok az élő Isten*”, hangsúlyozza az Úr a Szentírás számos helyén, mint az ő legjellemzőbb sajátosságát, mely őt a hamis istenektől megkülönbözteti. Ő maga az élet s minden élet, mely még kívülről van, csak az ő életéből való némi részesedés. Ezért védi Isten az életet, minden életet. Ezért oltotta minden lénybe a létfenntartás leghevesebb ösztönét. Ezért írta az emberi természet legmélyibe s ezért hirdette ki Sinai-hegyének kopár ormáról dörgedelmes szóval: „Ne ölj!”

Az Úrnak ez a parancsa az ötödik helyet foglalja el Mózes kőtábláján.

Miután Isten a saját személyét s helyetteseit (szülőket, elüljárókat) megillető jogokat törvénybe iktatta (I–IV. parancs), mindjárt az életnek kel védelmére az V. parancsban.

Nem azért teszi ezt, mintha a földi élet volna a legnagyobb javunk, amelynek fenntartása mindenekelőtt való érdekünk; hiszen jól tudjuk, hogy vannak esetek, midőn életünk feláldozása nemcsak legszentebb kötelességünk, hanem egyben igazi szerencsénk, boldogságunk s dicsőségünk eszközlője is, hanem azért, mert az élet a szükséges feltétel, amelytől függ, hogy a Gondviseléstől számunkra kijelölt életfeladatot meg tudjuk oldani, célunkat, amelyért teremtve vagyunk, el tudjuk érni.

Hogy tehát e parancsnak nagy fontosságát kellőképpen átértsük és méltányolni tudjuk, röviden magáról az életről s annak céljáról is meg kell emlékeznünk.

Tesszük ezt annál is inkább, mert igen sok veszedelmes és számtalan életet leromboló tévedés éppen abból ered, mert a szenvedélyek köde az élet céljának tiszta ismeretét sűrű homályba burkolta.

Szólunk azután az V. parancs tiltó formája alatt rejtezkedő parancsról, mely testi életünk épségének s az egészségnek fenntartására kötelez, majd aztán a tiltó elemről, melyet tartalmaz, illetőleg a bűnökről, melyek e parancs ellen ma talán súlyosabbak s égbekiáltóbbak, mint voltak valaha.

Meg kell azonban jegyeznünk, hogy e könyvecskében *csak* arról szólunk, amit Isten elsősorban tartott szem előtt, midőn az V. parancsot adta, ti. az ember *testi* életéről. Egyéb dolgok tárgyalását, amelyek az ember *lelki* épségére vonatkoznak, aminők pl. a csábítás, botrány, gyűlölet stb. az anyag túlbősége miatt más alkalomra tartottuk fenn. Az V-ik parancs némely megszegéséből eredő anyagi károkkal s azok jóvátételével pedig a VII. parancsnál foglalkozunk.

Ha e könyvecske, melyet Isten nevében missziós körútjára bocsátunk, csak egyetlen emberi életet megmentene, mily édes és túlbő jutalma volna fáradságunknak! Adná meg ezt az isteni Törvényhozónak felvilágosító s erősítő kegyelme!

I. Az emberi élet

Az élet forrása

Alig tudunk valami bajosabbat elgondolni, mint az ártatlan, kicsi gyermeket, midőn kezd öntudatra ébredni s kezdi megfigyelni s tanulmányozni azt a sok mindenfélét, ami őt, a kis jövevényt itt a világon körülveszi. „Mi ez?” „És ez honnan van?” „Miért van így?” Ilyen s ezekhez hasonló ezernyi kérdést vet fel s megostromol velük napestig mindenkit, akinek elég türelme van őt a feleletekkel kiszolgálni. Később, mikor a szoba, konyha s közvetlen környezet dolgait annyira-amennyire megértette s esze mindinkább fejlődik, felveti s feszegeti, mint valami kis filozófus azokat a nagy kérdéseket is, melyek bizony elég fejtörést okoznak a világ bölcseinek is. A ragyogó napot ki akasztotta fel oda az égboltozatra s azt a nagy lámpát, a holdat meg az ezernyi apró méceszt, a pislogó csillagokat esténként ki gyújtogatja meg? A pompás, üde, virágos zöld szőnyeget tavasszal ki teríti ki a föld színére? Ki tanította meg a madarakat énekelni? A fűrgé arany- és ezüstsínű halacsát ki tette a tóba, folyóba? És régen megvannak ezek már? És én magam honnan vagyok? Vajon hosszú idő telt el addig, míg én nem voltam? Az okos, keresztény édesanya hivatott ilyenkor a kis tépelődőnek segítségére jönni; az ő ölében van az az iskola, amelyben a gyermek megkapja kérdéseire az első feleletet és élvezzi az egész életre oly fontos s kiható hitoktatást.

„Kedves gyermekem – mondja a Makkabeusok anyjával –, nem én adtam neked a lehetőséget, a lelket, az életet, hanem a világ teremtője, ki az embert eredetében alkotta és mindenkinek létet adott.” (Vö. 2Makk 7,23)

„Van tehát egy nagy, hatalmas, jóságos Szellem, aki volt már, mikor még kívülről mi sem létezett. Ez a Szellem elhatározta, hogy mindezeket a dolgokat, amelyeket te most magad körül látsz, semmiségből megteremtí. Így lett a nap, a hold, a csillagok, az állatok, a növények s a kövek. Ő mondotta, hogy legyen s meglett minden. Ez a jóságos Szellem nem más, mint az Isten, a mi Urunk, kedves gyermekem! Ő alkotta a te testedet s lelkedet is. Neki kell megköszönöd az életet, az egészséget, s mindent, amid csak van. Sok, sok idő múlt el addig, míg te a világra jöttél s bezzeg a világ meglett volna nélküled is. Ámde ő, a jóságos Teremtő, öröktől fogva gondolt rád s elhatározta, hogy téged is előszólít a semmiségből, ad neked testet, lelket s elhalmoz mindennemű jótéteményeivel bőségesen. És ezentúl te élni fogsz! Sok, sok millió év fog elmúlni s minden, amit csak látsz, ezen hosszú idő alatt el fog pusztulni, de te nem! – te élni fogsz mindig. Tested ugyan egy idő múlva el fog porladni, de a lelked, az nem hal meg soha; sőt egykor majd a tested is kikel a sírból, hogy a lelkeddel örökre éljen.” – És a gyermek tágra nyílt szemekkel hallgatja ezeket az isteni igéket. Sokkal világosabban lát át mindent, mint akárhány felnőtt ember. Hiszen a szent keresztségben megkapta a Szentlélektől a hit, remény s szeretet csíráit; most a tanítás, mint égi napfény, harmat pompás virágzásba hozza azokat, összeteszi kezeit, égre emeli fel szemeit. „Atyám – szólal meg –, ki vagy a mennyekben! Tied vagyok, te alkottál engem!”

Az élet ura

A teremtés tényéből vasszigorral következik, hogy Isten életünknek, lelkünknek, testünknek kizárólagos, feltétlen *ura, birtokosa*. Az ő mindenható kezéből került elő *testünk anyaga* akkor, mikor a világot teremtette; lelkünk, melyet szüleink nem adhatnak, közvetlenül az ő lehelete; ő alkotta meg fogantatásunkkor a léleknek s testnek ezen csodálatos *egységét*, amely az *embert teszi*. De több! Ő tart bennünket a semmiség sötét

örvénye felett, amelybe nyomban visszahullanánk, ha teremtő kezét rólunk levinné. Isten tehát mintegy cseppenkint, pillanatról-pillanatra közli velünk a létet, az életet, mely többi ajándékainak alapja. Minden lélegzetünket, szívünk minden dobbanását számon tartja s mint korlátlan Úr rendelkezik felettük.

Az élet célja

Az ember tehát természete, lényege szerint Isten tulajdona és *szolgája*. Chantal Franciska, a szent özvegy tüzes vassal égette keblére Jézus drága nevét. Jelezni akarta ezzel, hogy kinek jegyezte el magát kizárólag és visszavonhatatlanul. Az ember – minden ember – húsába, csontjába írva hozza már magával a világra: „*Isten szolgája*”. És jóllehet, az isteni Gondviselés a különböző hajlamok s megélhetési jelentőségek szerint kinek-kinek különböző helyet jelöl meg az emberi társadalomban, de nincs senki, aki csak egyetlen pillanatra is magát felmentve érezhetné a főbenjáró kötelesség alól, hogy Istent szolgálja. Nevezetesen az embernek imádnia kell Istenét; meg kell tartania a természet törvényeit, a tízparancsot, be kell töltenie állapot kötelességeit. Ettől függ az örök sors, a menny s pokol: a kimondhatatlan boldogságban vagy pedig rettentő, elképzelhetetlen kínokban töltendő örökkévalóság.

Isten a legjobb, üdvözítő szándékkal osztogatja a földi életet, ámde a szabadakaratra bízza, hogy azt a saját üdvére használja fel. Ebben van az életnek, az élet minden percének óriási, rettentő jelentősége, fontossága. Az élet céljának, rendeltetésének ezen helyes, keresztény felfogása már is magába zárja az V. parancsban foglalt összes parancsok ós tilalmak bőséges megokolását.

II. Saját testi életünket illető kötelességeink

Ép testben az ép lélek

Emberek vagyunk. Lényeges alkotórészünk tehát a test. Nem csupán sátora, nyúge, bilincse szellemi lelkünknek, hanem nélkülözhetetlen s hatalmas munkatársa és sorsosa mindörökre.

Tekintve nagyszerű hivatását, Isten különös gonddal s ünnepélyességgel lát annak megalkotásához. Míg a többi dolgok teremtését egy-egy „legyen”-nel, mondhatnám egy-egy isteni gesztussal intézi el, addig az ember teremtése előtt mintegy magába száll s tanácsot tart önmagával. „Alkossunk – úgymond – embert a mi képünkre és hasonlatosságunkra.” Alkotta tehát az Úristen embert a föld agyagából s orcájára lehelé az élet leheletét és így lőn az ember élő lényé. (Ter 1,26; 2,7) Ne csodáljuk! Hiszen ez a föld porából vett test valóban fenséges dolgokra hivatott. Ezt a testet veszi fel egykor a Szentháromság második személye és pedig mindenkorra, ezt fogja égi trónjára emelni s az összes teremtmények imádása tárgyává tenni. Ez a test lesz annyi emberben a Szentlélek temploma, az oltáriszentségi Jézus eleven szentségháza, annyi dicső és hősi erény eszköze. Végül ez a test fog, mint megsokszorozott nap, a halál álmából felkelni, hogy tündöklő, vakító fénnel ragyogja be a mennyországot.

Nincs mester, aki nem szeretné, nem becsülné remekét s tőle telhetőleg mindent meg ne tenne, hogy az épségben fenn is maradjon.

Isten is szigorúan megparancsolja, hogy testünket, amelynek mi inkább csak haszonélvezői, mint korlátlan birtokosai vagyunk, okosan gondozzuk s annak életét, épségét, egészségét lelkiismeretesen megőrizzük. És erre nem csupán Isten ötödik parancsa, hanem a helyes önszeretet is ösztönöz bennünket. Hiszen testi épségünk, egészségünk egyik legnagyobb kincsünk, Isten egyik legértékesebb ajándéka.

Legnagyobb földi kincs

Egy fiatalember meglátogatta egyszer régi öreg tanítóját, aki persze meleg érdeklődéssel kérdezősködött egykori kedves diákja sorsa felől. És a fiatalember szinte könnybe lábadt szemmel panaszolja el, hogy az élet vele szemben nagyon mostoha s ő még mindig oly földhözragadt szegény, mint akár a templom egere. A tanító erre elkomolyodik s végigmérve tekintetével a fiatalembert, így szólt: „Szegénységről panaszkodol, fiam? Én éppen az ellenkezőt olvasom le rólad. Látom, kezed, lábad ép, s egészséges vagy, mint a makk. Ugyan mondd csak, odaadnád-e két kezedet egymillió koronáért?” „Nem! azt semmiért se adnám,” válaszolt az ifjú. „És lábadat és szemedet?” folytatta a tanító. „Azokat sem tudná senki pénzzel megfizetni”, felelt amaz. „És ugyan hány koronáért feküdnél néhány évig betegágyon?” folytatja a jó, öreg mester kérdezősködését. „Semennyiért!” erősítette az egykori diák. „No lásd, fiam – szólt erre a bölcs tanító –, hányszoros milliomos vagy te! Sőt olyan földi kincsed van, amelyet semmi pénzért sem lehet megvásárolni.”

Valóban nem ártana ezt nekünk is sokszor meggondolnunk, midőn elégedetlenek s hajlandók vagyunk Isten ellen zúgolódnunk. Vegyük csak ilyenkor sorra ép érzéseinket, pl. szemünk világát.

Yung Schilling orvos a múlt század folyamán nagy hírnévre tett szert pompásan sikerült szemoperációi által. Egy alkalommal idősebb, megvakult zsidót vezetett hozzá Joël nevű fia. A teljesen világtalan zsidó leült a székre s a kés működni kezdett az ügyes orvos kezében. A hályogok lehullanak, s a világosság megint a szemébe tódul. „Joël, én látok – kiált az öreg –,

fiam, én látok, látok – ismételteti örömtől ittasan, szinte önkívületben. – Borulj le, fiam – folytatta – és csókd meg öreg apád helyett is az orvos lábát.” A fiú megteszi, mielőtt a derék orvos azt megakadályozhatta volna. Ez a nagy hála és öröm könnyen érthető. És mi – kérдем – megköszöntük-e valaha Istennek ép szemünket? Tekintsük aztán hallásunkat, ép tagjainkat, elménket. Hány és hány fekszik köszvénytől összegémberedett tagokkal évek hosszú során át a kínos betegágyon, hány tölti élete legjavát – mint élő halott – az örültek házában magához hasonló szerencsétlenek társaságában.

És az ily megfontolás után nem ébred-e fel lelkünkben a mélységes hálával együtt az igazságosság s méltányosság érzete, hogy ép testünket, tagjainkat, érzekeinket, mint Isten ingyen ajándékait, ne az ő sértegetésére, hanem igenis arra használjuk, amire ő ezeket adta: az ő szolgálatára?

Hálánk egyik gyakorlati megnyilvánulása az, ha egészségünkre vigyázunk, azt bölcsen ápoljuk, tudva, hogy „számot kell adnunk egykor Isten előtt, hogyan bántunk testünkkel, mely a halhatatlan lélek lakóhelye, valamint állapotbeli kötelességünk eszköze volt”.

(Kneipp)

Meg kell tehát adni testünknek a szükséges táplálékot, ruhát, lakást és nem szabad fősvénységből, hiúságból vagy egyéb alacsony indítóokból olyat tennünk, ami egészségünket rongálná, életünket rövidítené. Használjuk fel egészségünk érdekében a Gondviselés nyújtotta rendes eszközöket.

A rendes eszközök

Táplálékunk legyen egyszerű, jól elkészített és egészséges. Ne feledjük soha, hogy azért eszünk és iszunk, hogy éljünk, nem pedig azért élünk, hogy együnk és igyunk. Ha hosszú, derült, életkedvtől pezsgő, eredményekben gazdag életet óhajtunk, nagy gondunk legyen a *mértékletességre*.

Sőt itt-ott a szükségesnek látszó táplálék megvonása, ahogy azt az Egyház a szigorú böjti napokon rendeli, nemcsak a léleknek üdvös, nem csupán „megtöri a bűnt, felemeli a lelket, erényt s érdemeket szerez a jutalomra”, amint ezt Egyházunk a böjti prefációban énekli, hanem valóságos testi kúra is.

Mikor Hyppokratest, az orvosok atyját 140 éves korában megkérdezték, minek köszönheti hosszú, szép életét, így felelt: „Sohasem ettem életemben a teljes jóllakásig”.

A puszták remetái is többnyire megközelítették vagy felülmúlták a 100 évet, pedig mily mértékletes és önmegtagadott volt életük!

Az újabb kor nevezetes emberei közül is számosan rengeteg munka és erőfeszítés mellett magas kort értek el. A franciaverő Moltke tábornok 90 éves lett; Humbold Sándor 90, Newton 84, Galilei 78, Herschel 84, Laplace 78 éves korában halt meg. Valamennyiről tudjuk, hogy nagyon rendes és mértékletes életet éltek.

Míg ellenben mennyi emberi életnek okozza romlását az evésben és ivásban való mértéktelenség! Híres orvos mondotta egykor: „A három utolsó farsangi nap számtalanszor több embert vitt sírba, mint a negyvennapos böjt”.

A *ruházkodás* legyen szintén ésszerű és ne annyira a divat, mint sokkal inkább a tisztesség és egészség szabálya szerint igazodjék. Különösen a hiú asszonynép vét sokat e tekintetben nem csupán a jó erkölcs, hanem saját egészsége ellen is. Hány és hány a szoros derékfűző által belső részeit megnyomorítja, szűk cipő által lábait elkoreszosítja, hiányos öltözék által magát a meghülés veszélyének teszi ki. Nem kisebb jelentőségű egészség szempontjából a *tisztaság*.

A piszkos ruha, lakás, a szennyes test a betegségeknek s ragályoknak legtermékenyebb talaja s terjesztője. Miért is a rendes időközökben való ruhaváltás, alapos mosakodás és fürdés kötelességeink közé tartoznak. Egészen különös gondunk legyen azonban a *tiszta*

levegőre, főképp oly helyiségekben, melyekben dolgozunk és alszunk. Nem okos dolog, sőt vétek az egészség ellen, ha egész, sokszor népes család kicsinyke zugban, kuckóban húzza meg magát, míg a nagyobb, tágasabb szobáját parádés vendégszobának tartogatja fenn, amelybe még lépni is alig szabad. Még helytelenebb a tiszta levegőtől a hideg miatt teljesen elzárkózni, az ablakot, mint faluhelyt szokás, a tére sárral betapasztani s a telet aztán dohos, füstös, romlott levegőjű szobában tölteni. Amint undorral utasítjuk vissza a vizet, amelyben mindenféle szenny úszkál; kiöntjük, s frisset, tisztát merítünk helyébe, így kell tennünk a szoba levegőjével is, amely csakhamar, főképp, ha sokan vannak együtt, szennyes, a sok tüdő által már elrontott (felhasznált) anyaggal telik meg.

Meg kell továbbá adnunk testünknek időnkint a kellő *pihenést*, amint erről Isten külön parancsban gondoskodott. (Lásd: „A harmadik parancsot”.)

Rendkívüli eszközök

Jóllehet testi életünket s egészségünket épen őrizni kötelesek vagyunk s e célból fel kell használnunk a *rendes* eszközöket, melyekről az imént szólottunk, azonban Isten törvénye nem kötelez egyben a *rendkívüli* eszközökre is.

Aki ugyanis a rendes eszközöket, mint pl. a táplálkozást, nem használja, az egyenesen saját élete ellen tör, aki pedig csupán a rendkívüli eszközöket nem veszi igénybe, az csak *megengedi* s eltűri a korábban bekövetkező halált, ami megfelelő okokból meg van engedve.

Így például súlyos betegségben, ha van némi remény a gyógyulásra, kötelesek vagyunk orvost hívatni, orvosságot bevenni. Hiszen maga Isten mondja: „Tiszteld az orvost a szükség miatt, mert a Főlséges teremtette őt. A Főlséges a földből teremtette a gyógyszereket és az okos férfiú nem iszonyodik azoktól”. (Sir 38,3.4)

Ámde nem vagyunk kötelesek viszonyainkhoz képest rendkívüli eszközöket megragadni életünk megmentésére, meghosszabbítására. Így még gazdag ember sem köteles betegágyához a leghíresebb tanárokat hívatni, lakóhelyét más, egészségesebb vidékkel felcserélni, fürdőkre utazni stb.

Nem vagyunk továbbá kötelesek magunkat nagyon kínos, veszélyes vagy szemérmet sértő orvosi műtéteknek alávetni. Annál is kevésbé kötelez ily operációkra lelkiismeretünk, mert azok kimenetele amúgy is majdnem mindig bizonytalan. Ugyanez okból az apa vagy előljáró (szerzetesfőnök vagy főnöknő) gyermekét, alattvalóját nagyobb s veszélyes, vagy szemérmet sértő műtétek elviselésére úgyszólván sohasem *kötelezheti*.

A helyes rend

Érdemhozó, bölcs s Isten előtt kedves dolog tehát testi egészségünk gondozása, olyannyira, hogy az Úr Jézus Szent Gertrud által különös jutalmat helyezett kilátásba a föltámadás után azok számára, kik testüket jókarban tartani igyekeztek, hogy neki annál jobban szolgálhassanak.

Viszont azonban nincs esztelenebb s keresztényhez kevésbé méltó életfelfogás, mint a testi jólétet isteníteni, annak élni, az élet nagyobb javait az egészség oltárára hordani s fennen hirdetni: „Első az egészség!” „Csak egészség legyen, a többi mind mellékes!” Sőt vannak fiatalemberek, kik lelkiismeretlen orvosoktól s még inkább szenvedélyeiktől félrevezetve legdrágább kincsüknek, a tisztaságnak feláldozásától se rettennek vissza „az egészség érdekében”. Pedig a józan tudomány s tapasztalás egyaránt bőségesen igazolja, hogy a vétek az egészségre sem nem hasznos, sem nem szükséges.

Nem árt e tekintetben a sok szaktekintély egyikének, dr. Good Pál fregattkapitány, tengerésztiszt orvos nyilatkozatát meghallgatnunk: „Mik tehát a tiszta életnek, a nemi önmegtartóztatásnak káros következményei? Az összes népek gyógyászatának minden terét

alaposan átvizsgáltam és legnagyobb csodálkozásomra azt találtam, hogy soha és sehol nem volt ily káros következményre példa. Kutassuk fel az összes könyvtárakat, kérjük ki az ó- és újvilág orvosi kapacitásainak véleményét, és ha csak egy *hivatása magaslatán álló orvos*, vagy ha az egészségápolásról vagy gyógyászatról szóló *szakmunka* csak *egy* a nemi önmegtartóztatásból eredő betegségi esetet tud is felhozni, vagy ki tudja mutatni, hogy az bizonyos betegségekre tesz hajlandóvá, vagy hogy ilyes hajlamot növel: akkor elégetem e művemet s örök hallgatásba merülök”. (Idézve Rétháti Gyula: „Harc a lelki szabadságért” című művéből.)

De még ha volna is eset, hogy egészségünket, sőt életünket csak vétek árán menthetjük meg, akkor sem volna szabad azt soha elkövetnünk. Hiszen az egészséget is Isten csak azért adta, hogy vele neki szolgáljunk s lelkünket megmentésük. Ha tehát Isten dicsősége, lelkünk üdve úgy kívánja, örömmel kell egészségünket, sőt életünket is áldozatul hoznunk. Ide vonatkoznak az Üdvözítő örökérvényű igéi: „Aki életét szereti, elveszti azt, aki életét gyűlöli e világon, az örökkévalóságra megtartja azt”. (Jn 12,25)

III. Saját testi életünket illető tilalmak

Öngyilkosság

Az ötödik parancsnak mint tilalomnak legszörnyűbb megsértése s egyben korunknak egyik ragadós betegsége az öngyilkosság, vagyis az önhatalmú szántszándékos merénylet tulajdon életünk ellen.

Jónak látjuk itt mindjárt eleve elintézni azt a kérdést, vajon az is öngyilkosság volna-e s egyáltalán lehetséges-e, hogy valaki nem önhatalmúlag, hanem isteni avagy emberi felhatalmazásra végezzen a saját életével. Hogy Isten, az életnek legfőbb s korlátlan ura, tényleg *adhat* ily felhatalmazást, senki sem tagadja. Hogy *valóban adott-e* valaha ily felhatalmazást, senki sem tudhatja. Mikor pl. a szent vértanúk önként s egyenesen a halálba rohantak, lehet, hogy Isten sugalmára tették. Szent Apollóniát, az alexandriai szüzet, Decius császár idejében tűzhalállal akarták kényszeríteni bizonyos illetlen szavak kiejtésére. A hősi szüz némi megfontolás után ügyesen kioson a pribékek kezéből s az ott állók legnagyobb elképedésére maga ugrik fel az előtte lánggal lobogó máglyára.

Lehet, hogy az Isten Lelke adta meg neki belsőleg a felhatalmazást; de az is lehet, hogy jóhiszeműleg tévedett, ami nem von le semmit vértanúsága érdeméből. Azt azonban ne feledjük, hogy Isten ily felhatalmazást legfeljebb csak a vértanúknak ad. Sőt az emberi hatalom is jogos és igazságos halálos ítélet esetén bárkire, s így az elítéltre is reábizhatja az ítélet végrehajtását. Így itta ki az ókorban bölcs Socrates a méregpoharat. A rómaiaknál sem volt ez ismeretlen. Midőn Poëtus senator ily körülmények között küszködött magával és nem érzett magában elég lelkerőt a tört saját keblébe döfni, hősies felesége, Arria, hogy megkönnyítse forrón szeretett férjének a kikerülhetetlen halált, gyengéden kiveszi a férfi kezéből a tört, s azt saját keblébe meríti. Aztán halványan, reszkető kezekkel odanyújtja férjének a véres tört: „Vedd, nem fáj!”...

A török szultánok is a halálraítélt előkelőségeknek selyemzsinórt szoktak küldeni és a címzett megértette, hogy mit jelent...

Ha tehát a halálos ítélet jogos s igazságos, az elítélt nem követ el öngyilkosságot, midőn azt magán végrehajtja.

Itt azonban oly esetekről beszélünk, midőn valaki *önhatalmúlag* bánik el életével.

Miképp lehetséges?

Szinte megdöbbenve kérdezzük, miképp lehetséges ez? Hogyan egyeztethető meg az önfenntartás hatalmas ösztönével s az önszeretettel, melyet a Teremtő lényünk legmélyibe írt? A rejtély megfejtése a szabadakarat.

A csupán ösztöneire utalt állat soha, semmi körülmények között sem követ el öngyilkosságot, mindég betartja a természet törvényeit. Az öngyilkossághoz *értelem* és *szabadakarat* kell. Az ember szabadakaratával félrelökhet minden törvényt s eltaszíthatja lábai alól azt a támasztékot, amelyen földi s égi üdve nyugszik: az életét.

Természetesen itt csakis azokról szólunk, akik józan, beszámítható állapotban emelik fel önmaguk ellen a gyilkos kezét s nem beszélünk olyanokról, akik idült vagy pillanatnyi elmezavarban végzik ki magukat. Ezek voltaképpen nem is öngyilkosok. Nem bűnnel, hanem szerencsétlenséggel állunk szemben, amely a tapasztalás szerint a legjámborabb emberrel is megeshetik.

Ámde nagy tévedés volna azt hinni, mit némelyek szeretnének a világgal elhitetni, hogy *minden* öngyilkosságot beszámíthatatlan állapotban követnek el. Igen sok ugyanis – amint a körülmények, végrendelkezés stb. világosan elárulják – megfontolt szándékkal megy a halálba, amelyben szégyentől, nyomortól, gyógyíthatatlan betegségtől, csalódás okozta lelki kínoktól stb. remél szabadulást.

Mindig tiltva van

Ámde nincs oly kétségbeejtő helyzet az emberi életben, mely az öngyilkosságot igazolhatná, megokolttá, megengedhetővé tenné!

Talán menthető volna némiképpen az öngyilkosság, ha általa az ember *minden* bajától, szenvedésétől egyszer s mindenkorra megszabadulna. Azonban méltán kérdezhetjük az öngyilkosjelölttől, mint ahogy azt egykor *Overberg*, a hírneves münsteri szeminárium rektor tette, midőn a Gondviselés egy ilyenrel összehozta: „*Akkor jobb lesz?*” És az illetőt e néhány szó szinte felébresztette. Valóban: akkor jobb lesz? Az öngyilkosság segít majd a bajon? Hiszen nem csupán a kereszténység tanítása, hanem az egész emberiség közhite, hogy az isteni igazságszolgáltatás az öngyilkosságot örök *büntetéssel torolja meg*. Már a régi görögök az öngyilkosokat, mint az istenség ellen lázadókat s az állam súlyos megkárosítóit, a kárhozottak közé számlálták s a temetési tisztességtől megfosztották. Vergilius, a római költő is a pokolba helyezi azokat, kik önkezükkel oltották ki életüket. Ha tehát az öngyilkosságért a pokol jár, akkor az öngyilkos kétségkívül semmit sem segített magán, sőt kisebb, múlandó bajból mérhetetlenül nagyobb s örök szerencsétlenségébe ugrott. Gondolkodó s hívő ember nem lehet öngyilkos.

Megengedhető volna bizonyos ritka esetben az öngyilkosság, ha *az élet és halál Ura rendelkezési jogáról az ember javára lemondana*. Ámde erről Isten soha, senki javára le nem mondott. Miért is mondana le? Hiszen ha az ember a *Gondviseléstől kiszabott* próbaidejét betöltötte, feladatát megoldotta, van magának Istennek ezer módja kimondani: „Most már elég, jöjj a számadásra, ítéletre!”

Vagy talán egyesek azért dobhatnák el maguktól joggal az életet, mert az szerintük már *céltalan*? Nagy tévedésen alapszik ez a vélemény. Az élet sohasem céltalan s e cél mindig az utolsó pillanatig és minden körülmények között megvalósítható. Istent ugyanis mindig dicsérhetjük, neki mindig szolgálhatunk, üdvünket állandóan munkálhatjuk. Sőt éppen a nagy csapások, nagy szenvedések a legszebb s legdicsőbb erények műtermévé teszik lelkünket. Emlékezzünk csak a szemétdombra jutott, sebeiben fetregő, előbb dúsgazdag Jób pátriárkára; a negyven évig betegágyon sínylődő szent Lidvinára; annyi szent vértanú börtönére; számtalan keresztény hosszas, kitartó türelmére, mellyel a családi élet, visszas társadalmi viszonyok stb. által vállára rakott keresztet viselé... Nem voltak-e ezek mind hősök, az isteni szolgálat hősei, Uruk, Teremtőjük legnagyobb megdicsőítői? Gondoljunk mindezeknek érdemeikkel arányos dicsőségére s boldogságára az égben! Vajon céltalan volt-e az életük?!

Vagy talán a szenvedések túlságai szinte *erkölcsileg lehetetlenné tehetik az életet*? Ez a vélemény sem egyeztethető össze a keresztény világnézettel, mely Istenben jóságos, gondviselő atyát lát, ki erőnket meghaladó terhet nem rakhat vállunkra s aki kész mindig mindenható erejével pótolni, ami gyenge emberi erőnktől nem telik. Azt azonban méltán elvárhatja, hogy a nehéz órákban hozzá *folyamodjunk és segítségét alázattal kérjük*.

Az öngyilkosság tehát se az Isten, se a jőzőn ész előtt nem menthető, nem igazolható.

Mi tehát az öngyilkosság?

Az öngyilkosság minden körülmények között szentségtörő merénylet Istennek, az élet s halál kizárólagos urának elévülhetetlen jogai ellen, az azokba való vakmerő beavatkozás.

Az öngyilkosság a legborzalmasabb kegyetlenség saját magunk ellen, amellyel ti. magunkat jóvátehetetlenül örök s végtelen szerencsétlenségbe döntjük.

*Az öngyilkosság jellemtelen gyávaság, amellyel ki akarunk bújni legszentebb kötelességünk alól, mellyel *családunknak, hazánknak s az egész társadalomnak* tartozunk.*

Az öngyilkosság végül óriási botrány az emberi társadalomra, amely előtt saját hitetlenségünkről teszünk nyilvános vallomást s rossz példánk által számos gyenge embertársunkat hasonló oktan és istentelen cselekedetre bátorítunk.

Álljuk tehát az élet nagy csatáját bátran és híven! Hordozzuk az élet súlyos keresztjét s ne dobjuk azt le gyáván vállunkról. Mikor bizonyos életunt katonatiszt az erdő sűrű mélyén már-már magára emelte a gyilkos revolvért, az ott észrevétlenül gombát szedegető földműves hirtelen kiragadta azt kezéből. Az elkeseredett tiszt erre kardot ránt s a szegény ember keblének szegzi. „Csak rajta, tiszt uram! – mondja erre amaz – én nem vagyok ám olyan gyáva ember, mint kegyelmed. Engem a szegénység már megtanított a türelemre.”

Tudunk férfúróról, aki a népes család fenntartásának gondja elől gyáván a megbecstelenítő öngyilkosság karjába menekült, míg felesége, a gyenge asszony, bátran szembe nézett az életnek, s keserves kézimunkájával a féltucat gyermekből kiválóan derék embereket, köztük két papot nevelt fel.

Valóban! Megküzdeni az élet viharaival, bátran s bizalommal nézni a jövőbe s nyugodtan bevárni a halált, ez illik s méltó a keresztény férfiúhoz.

Küzdjünk az öngyilkosság ellen

Az öngyilkosság szörnyű bűne, mely a vallásos középkorban csoda-ritkaságszámba ment, újabban, a hitetlenség és erkölcstelenség lábra kapásával karöltve, óriási arányokban terjed s naponkint szedi áldozatait. Jelenleg Európában évenként kb. 60.000 ember követ el öngyilkosságot, amely summából hazánk s főképp annak fővárosa nem utolsó helyen veszi ki részét. Méltán kérdezheti tehát minden hívő s gondolkodó ember, mit tehetne a társadalom, hogy gátat emeljen a rettentő áradatnak, mely annyi hasznos tagtól fosztja meg hazánkat s oly sok halhatatlan lelket söpör a kárhozatba?

1. Az első, amit e tekintetben tennünk lehet s tennünk kell: *a katolikus hitélet felvirágoztatása.*

Hívő, hitét gyakorló ember sohasem lesz öngyilkos, hacsak nem elmezavarban. A hitből fakad ugyanis a remény s a gyermeki odaadás az isteni Gondviseléssel szemben. Bizonyára nem ismerte a hitélet vigasztalásait az az úriasszony, aki a háborús években Budapest egyik nyilvános helyén nagy csoport kíváncsi embertől körülvéve jajveszékelve így kiáltott: „Nincs ott fenn senki, nincs ott Isten; mert ha volna, nem engedte volna meg a háborút!” Ilyenekből kerül ki az öngyilkosok legnagyobb hányada.

A hit gyullasztja ki az isteni szeretetet, amely nem engedi meg, hogy a teremtményekbe annyira beleszeressünk, belebolonduljunk, hogy azok elvesztése, a csalódás s kiábrándulás bennünket kétségbe ejtsen. A hit zabolázza meg a szenvedélyeket s óv meg az erkölcsi zülléstől, mely leghamarabb utáztatja meg velünk az életet. Az öngyilkosok nagy százaléka fiatal ember, ki még alig élt, alig küzdött, de annál többet élvezett.

A hit vezet el végül a kegyelem dús forrásaihoz, főképp a szentségekhez, a gyónáshoz, a szentáldozáshoz, amelyek a léleknek csodálatos, természetfeletti erőt s vigaszt adnak, sebeit behegesztik, meggyógyítják. Honnan van, hogy legújabb megcáfolhatatlan statisztikai adatok

szerint protestáns vidékeken négyszer-, ötször-, sőt tízszer annyi öngyilkos van hazánkban, mint a katolikus lakta területeken?¹

Nem magyarázza ezt meg az anyagi helyzet, amely a protestánsoknál a köztük különösen dívó nemzetgyilkos egyke-rendszer folytán általában véve előnyösebb. Az ok sokkal mélyebben keresendő. Hiányzik ugyanis a protestánsoknál valami, amit semmiféle állami szubvencióval, sőt a lelkészségek szaporításával sem lehet pótolni. És ez az isteni, kegyelmi élet, melyet a szentségek, nevezetesen a szentgyónás és áldozás fakasztanak a szerencsés és boldog katolikus lelkekben. Hiányzik a házasság felbonthatatlansága, amelyen épül a földi boldogság vára.

2. Gyakoroljuk aztán szegény, szenvedő embertársainkkal szemben az igazi, jézusi, *felebaráti szeretetet*. A részvétlenség, a nem törődés más bajával már számtalant kergetett az öngyilkosságba.

A fő azonban nem az *anyagi* alamizsna, amelyre akárhány szenvedő rá sem szorul, hanem a *lelki* alamizsna, a felkarolás, a tanács, a vigasz, a bátorítás, a részvét, amelyre minden szenvedő rászorul, amely után minden vérző szív szomjaz. A keresztény jótékonyosság, a karitás, nem úgy *dobja* oda az alamizsnát, hanem *úgy viszi el, úgy adja át*, s az irgalom lelki cselekedeteivel fűszerezi. Pompás példát adnak erre- a Szent Vince-konferenciák.

3. Küzdjünk az *oly könyvek, iratok, újságok, mozgószínházak* stb. ellen, amelyek a véres tetteket, az öngyilkosságot mondhatnám népszerűsítik. Az újságoknak az öngyilkossági esetekről hallgatniok kellene! Sokszor hallott, nagyon is megszokott dolgok elvesztik szemünkben borzalmas voltukat, sőt a rossz példa roppant erejével mételyeznek.

Az egyházi büntetés

Az egyházi törvénykönyv (1918) az öngyilkosokat, kik tettüket beszámítható állapotban követték el *s a bánat jele nélkül* múltak ki, a többi nyilvános bűnössel egyetemben kizárja az egyházi temetésnek s az ezzel összefüggő gyászmisének kegyelméből. Egyházunkat ezen eljárásában – amelyet egyébként is csupán a *bizonyosan* beszámítható állapotban elkövetett öngyilkosságoknál alkalmaz – tiszteletreméltó, bölcs, szent okok vezérlik.

Nem akar ezzel az *elköltözött lélek felett ítéletet mondani*. Ez az Isten dolga. Nagyon könnyen meglehet ugyanis, hogy a lélek utolsó pillanataiban, a halállal való vívódása közben, mégis csak feltekint Istenre s vele a *tökéletes bánat* által kibékül. Éppen nem lehetetlen, hogy a mindentudó Isten előre látva a keserves könnyeket, melyeket az elköltözött gyászba borult hozzátartozói érte önteni fognak, az imákat, alamizsnákat, szentmiséket, melyeket lelke üdvéért (mintegy magánúton) be fognak mutatni, ezekre való tekintetből *már előre* megadja a végső veszélyben forgó szegény léleknek a megtérés kegyelmét.

Nem is az *elhunyt rokonságát akarja Egyházunk az ily eljárással sújtani*, szégyeníteni. Hiszen ezek a dologban legtöbbször teljesen ártatlanok.

Az Egyház az *öngyilkosság rettentő bűne iránt akar borzalmat ébresztetni* s másokat attól visszariasztani. És erre az egyetlen hathatós eszköz a végtisztesség megtagadása.

Elvégre is az Egyház kénytelen eljárását ahhoz szabni, amit az öngyilkosság külsőleg elárult, mutatott, s nem fogadhatja el irányadónak a modern újságírodalom könnyűvérű frázisát: „Megbűnhődött már a halál által!” Sőt az öngyilkos éppen halálával követte el az utolsó, legnagyobb bűnét, amely a megszorított s megszégyenített édes Anyánknak, az Egyháznak s minden istenfélő léleknek rosszállását szükségképpen magára vonta s ami csupán az egyházi temetés megvonása által juthat csak kifejezésre. Hithű vidékeken valóságos botrány volna, ha az öngyilkos ugyanazon végtisztességben részesülne s

¹ Pezenhoffer Antalnak újabban megjelent nagyszabású munkája: „*Demográfiai viszonyok hatása a népesség fejlődésére*” statisztikai adataival napfényesen beigazolja, hogy a három nemzetrontó bűn: a házassági elválás, az öngyilkosság s egyke-rendszer ellen egyedül a katolicizmus képes eredményesen felvenni a harcot.

ugyanazon szentelt földben kapna helyet, mint a keresztyény, aki a Gondviseléstől reáarakott kereszt alatt állhatatos hűséggel kitartott az utolsó leheletig.

Imádkozzunk tehát buzgón s gyakran szerencsétlenül elköltözött felebarátaink lelki üdvéért, kik e lelki segélyre talán sokkal inkább rászorulnak, mint bárki más; ámde emellett sohase engedjük magunk s mások lelkében elhomályosodni azt a nagy gondolatot, melyet már az ókor bölcse (Pythagoras) is ismert s fennen hangoztatott: „Az emberiség jólrendezett hadsereg, melyben az égi vezér kinek-kinek helyét megjelölte. Ott kell mindenáron maradnia, míg csak a legfőbb hadúr onnan el nem szólítja”.

Öncsonkítás

Isten, mint testünk legfőbb ura s birtokosa, az ötödik parancsban nem csupán az öngyilkosságot, hanem az öncsonkítást is megtiltotta. Kivételt alkotnak az olyan esetek, mikor az egész test, az élet vagy az egészség fontos érdeke megköveteli, hogy egyik tagunktól megváljunk s így az egészet megmentsük.

Ily esetektől eltekintve *tilosak* tehát az oly orvosi műtétek, melyek a férfit vagy nőt a házasság céljára – ami az emberi nem fenntartása – alkalmatlanná teszik. Gyermeküket sem szabad, még saját beleegyezésükkel sem, férfiatlanokká tenni, hogy így hangjuk lágságát, szépségét megőrizzék. Sem Isten dicsősége, sem a könnyebb kenyérkereset ezt az eljárást nem igazolhatják. A pápák ezt sohasem helyeselték, a férfiatlanokat az egyházi rendből kizárták, csupán *eltűrték* azt, hogy az ilyenek az egyházi énekkarban alkalmazást nyerjenek.

Vétkes az öncsonkítás, melyet könnyelmű hazafiatlan fiatalemberek követnek el, hogy a katonai szolgálatra alkalmatlanokká váljanak. Mások megint a koldulásra akarnak ily bűnös módon alkalmasabbakká lenni. Mindezt, mint az Isten felségjogaiba való avatkozást s igazságtalanságot tulajdon testünk s az emberi társadalom ellen, a keresztyény erkölcsan nevében vissza kell utasítanunk.

Az élet feláldozása, veszélyeztetése s megrövidítése

Önfeláldozás

Az emberi szellem nagyságát és fölényességét az anyag felett mi sem mutatja annyira, mint az, hogy az ember fel tudja áldozni tulajdon életét. Igen! az ember, a különben oly gyenge, törékeny ember, tudja Istent, felebarátját, tud egy eszmét, ügyet annyira szeretni, hogy képes legdrágább földi kincséről, az életről is lemondani érte. Bizonyára nincs szebb, gyönyörtelibb látvány Istenre az égben, mint szemlélni ily önfeláldozást, nincs semmi, ami őt, a Mestert, annyira megdicsőítene!

Ámde miképpen egyeztethető össze az élet önkéntes feláldozása Isten korlátlan jogával az élet felett, melyet az ötödik parancsban kihirdetett? A felelet reá igen egyszerű.

Az önmagát feláldozó nem öngyilkos, nem öli meg önkényesen s szándékosan magát, ami sohasem szabad, hanem csupán valamely magasztos célból oly – magában véve közömbös – dolgot tesz, mely előreláthatóan a halált is magával hozza. A halált tehát nem idézi elő, hanem azt csupán megengedi.

Így cselekesznek a *hit vértanúi*, kik olykor azért, hogy másokat példájokkal a hitben megerősítsenek, magokat önként a zsarnok kezeinek s így egyúttal biztos halálnak szolgáltatják ki.

Így cselekesznek a *haza vértanúi*, kik a haza, tehát a közjó védelméért nem ritkán biztos halálba rohannak.

Így cselekesznek a *szereket vértanúi*, kik mások megmentéséért saját életükről mondanak le. Maga Aquinói Szent Tamás legnagyobb magasztalással emlékezik meg azokról, kik hajótörés idején a megragadott deszkaszálat fuldokló embertársuknak átengedik.

Így cselekesznek a *tisztaság vértanúi*, akik tisztaságuk megmentéséért üldözöik elől a mélységbe ugranak. Tettük annál magasztosabb, mert hiszen ily áldozatra őket az erkölcsi törvény nem is kötelezi. A *lelki* tisztaságot ugyanis csak önkéntes beleegyezés rombolja le.

Így cselekesznek végül a tudomány vértanúi, kik az emberiség haladása, tudása érdekében tett felfedező vállalataiknak, kísérleteiknek esnek nem ritkán áldozatul.

Nincs senki, aki az ilyenekre reá merné sütni az öngyilkosság megbecstelenítő bélyegét, hanem inkább mindenki, mint az emberi nem legnagyobb dicsőségére s díszére, csodálkozással vegyes tisztelettel tekint fel reájuk.

Sőt azok sem vádolhatók öngyilkossággal, kik az égő emeletes ház ablakaiból kiugranak s így a két közvetlenül fenyegető *biztos* halál közül az enyhébbet választják.

Az élet veszélyeztetése

Ha életünket egyes esetekben fel is áldozhatjuk, annál inkább kitehetjük azt veszélynek, midőn erre megfelelő fontos okaink vannak.

Így nem vét, sőt hősi erényt gyakorol a pap, az orvos, a betegápoló, midőn akár hivatalból, akár tiszta felebaráti szeretetből a ragályos betegek segélyére siet.

Nem követ el bűnt az iparos, midőn magas házak, tornyok tetején élete veszélyeztetésével munkát vállal.

Nem vádolható bűnről a *halálra* vagy *hosszú időkre* elítélt, ha élete kockáztatásával szökést kísérel meg.

Azonban vétkezik s pedig a körülmények szerint súlyosan, aki csupa kérdésből, vagy tisztán nyereségvágyból veszélyes mutatványokra vállalkozik, így alig menthetők a büntől a légtornászok, kötél-táncosok, vadállat szelídítők, kik nem ritkán hajmeresztő mutatványaikkal mulattatják a közönséget, ha ugyan a megélhetés szorongató kényszere nem igazolja olykor az ily kenyérkeresetet. Az ily szánalomra méltó „művészek” rendesen katasztrófával fizetik meg a „dicsőséget”. 1907-ben Párizsban két ily szerencsétlen „művésznő” (Wood Róza és Elza) esett az abessziniai oroszánok felül nyitott ketrecébe, amely felett kötéllel lejtették táncukat. 1912-ben Aleconban ugyancsak az oroszánok közé hullott egy vakmerő vállalkozó, midőn felettük kötéllel kerékpározott. „Aki a veszedelmet szereti, elvesz abban”, mondja az Úr. (Sir 3,27)

Az élet megrövidítése

Amint az élet veszélyeztetése, éppúgy annak öntudatos megrövidítése is a szándék és körülmények szerint lehet *dicséretreméltó*, *megengedett* avagy *vétkes* cselekedet.

Dicséretreméltóan s hősiiesen cselekszenek például azok, akik az emberiség javáért, a lelkek üdvéért végzett nehéz, kimerítő munkákkal, saját maguk vagy az egész világ bűneiért felvállalt vezekléseikkel siettetik a halált. Az ily veszteségért gazdagon kárpótol az erkölcsi és lelki nyereség. A keresztény okosság s a lelkivezető iránti engedelmisség hivatott e tekintetben a kellő mértéket megszabni.

Megengedett módon cselekesznek azok, kik kenyereiket oly foglalkozással keresik, amely az egészségre feltétlenül hátrányos s az életet rövidíti. Az ólom-, szén-, kénbányák, üveg-, mérgegyárak stb. munkásainak bezzeg rövidebb életre s elég korai halálra lehet kilátásuk. Azonban az életfenntartás szüksége s a közjóért hozott áldozat igazolja őket. Az emberiség hálás lehet irántuk!

Bűnös módon rövidíti élejét, aki mértéktelen evés, ivás, dohányzás által lassan, de biztosan aláaknázza egészségét.

Az alkohol

Legbiztosabban s leggyorsabban elvégzi ezt a szomorú, gyilkos munkát az alkoholnak nevezett rettentő romboló méreg, amelyből a bor 8–20%-ot, a sör 4–6, a pálinka 30–40, a likőr 20–60, a szilvapálinka 50–60, a cognac, rum 60–70%-ot tartalmaz.

Ahelyett, hogy az alkoholos italok táplálnák s erősítenék az embert, amit csak tudatlanok hisznek és állítanak, a szesz megrontja a vért, aminek következménye, mértéktelen élvezet esetén, hogy *a)* a test ellenállóereje meggyengül. A szesz barátjai sokkal könnyebben esnek tüdővészbe, maláriába stb. A statisztika kimutatta, hogy kolerában vagy más ragályban 8–10-szerre annyi alkoholista hal meg, mint szesztől tartózkodó. *b)* A szesz megtámadja az összes szerveket; nevezetesen a gyomrot. A részeges embernek nincs igen étvágya. Izgatja a májat, vesét, gyulladásba hozza azokat. Hajszolja a szívet, amelynek munkáját rettentően szaporítja, gyorsítja. Azért az alkoholista szíve elgyengül, hamar felmondja a szolgálatot, aminek aztán a vízibetegség vagy szívszélhúdás (gutaütés) szokott a vége lenni. A híres angol Gladstone szerint a szesz egymaga nagyobb rombolást visz végbe, mint az összes világcsapások: háború, éhség és kolera együttvéve. A paráznaşagon kívül a szesz a legtöbb idegbaj forrása. Az örülteknek mintegy 50%-a itta el az eszét. És ami a legszomorúbb, a szesz folytatja romboló munkáját az utódokban is. Az alkoholista szülők gyermekei véznák, gyengék, korlátoltak, hülyék, erkölcsi züllésre hajlók s a harmadik-negyedik ízben kihalnak. Valóban igazolva látjuk bennök a Szentírás szavát (Kiv 37,7): „Megtorlod az atyák gonoszságát a fiakban és unokákban harmad- és negyedigiglen”.

A szesz pár évtized alatt Amerika egész néptörszeit pusztította ki, s a nemzetgazdászok hasonló sorsot jósolnak Európa népeinek is, ha a szeszfogyasztás az utolsó 50 év arányai szerint fokozódik.

A szesz hatása a lélekre, főképp a tiszta erkölcsre ha nem is oly szembeszökő, de annál szomorúbb. (Vö. Szuszai: Kalauz.)

A dohányzás

A dohányzás főképp gyermekeknél szintén zavarja az emésztést és vérszegénységet, szívgyengeséget s idegességet okoz. A világháború folyamán Németországban és Ausztriában maguk a hatóságok betiltották, hogy gyermekeknek dohányt, nevezetesen cigarettát árusítsanak. Rendeletüket „*a nemzetvédelem érdekeivel*” okolták meg. Valóban lelkiismeretes és hazafias szülő nem fogja tűrni, hogy főképp fejlődő gyermekei dohányzással pazarolják a pénzt és az egészséget.

*

Akik mértéktelen evés, ivás, dohányzás által vagy egyéb élvezettel *valamelyest* rövidítik életüket, vétkeznek ugyan, de bűnük *az ötödik parancs szempontjából* rendesen csak bocsánatos. Súlyosan csak akkor vétének, ha oktalan eljárásukkal életüket komoly veszélynek teszik ki, vagy *lényegesen* megkurtítják. A részegség egyébként mindannyiszor halálos bűn, valahányszor az ember magát élvezetből józan esze használatának *lehetőségétől is készakarva, hosszabb időre* (pl. egy órán túl) megfosztja.

Vágyakozás a halál után

Nagy különbség van e kettő között: kíváncozni a halál után és halálunkat önhatalmúlag előidézni. A vágy ugyanis még nagyon megférhet az isteni akaratban való teljes megnyugvással s a türelmes várakozással a megváltó halálra; s nem jelent forradalmat az élet s halál Urának felségjogai ellen, mint az öngyilkosság.

A halál utáni kíváncozás tehát magában véve még nem bűn, sőt a körülmények szerint lehet *hősies erény* is, ha azt ti. az isteni szeretet, az égi boldogság utáni epedés ébreszti bennünk. „Kívánok elválni és Krisztussal lenni, mert az sokkal jobb”, sóhajtja maga a népek Apostola. (Fil 1,23) *Megengedett* e vágy akkor, ha a túlságos lelki és testi szenvedések, veszélyek stb. a halált számunkra valóban kívánatossá teszik, mint maga az Írás mondja: „Jobb a halál a keserves életnél”. *Bűnös* a halálvágy, ha az élet apró-cseprő kellemetlenségei fakasztják s mi annak öntudatosan s komolyan helyt adunk lelkünkben. Legtöbbször azonban az effajta kívánságok nem egyebek türelmetlenségünk bocsánatos kitöréseinél, és éppen nem szeretnők, ha azok be is teljesednének. Nagy ügyel-bajjal fát szedegető aggastyán – az ősrégi mese szerint – hangos szóval sóhajtozik a megváltó halál után. A félelmetes kaszás hirtelen előtte terem: „Hívtál engem!” – „No igen”, válaszol rá hebegve a megdöbbsent öreg, „kérni akartalak, hogy ezt a köteg rőzsét segítsd a vállamra emelni”.

IV. A halálbüntetés

Isten akarja a társadalom rendjét és biztonságát, s ennek védelmét a világi hatalom, az állam kötelességévé tette.

Hogy pedig az állam ezen hivatásának meg tudjon felelni, szükségképpen megkapta az élet és halál Urától a *meghatalmazást*, hogy nagyobb vétségeket, melyek a közbiztonság ellen támadnak, akár halállal is fenyíthet. Sőt, midőn a hatalom ezen végső eszközhöz nyúl, nemcsak jogával él, hanem szoros *kötelességét* teljesíti.

Az Ószövetségben, midőn *Isten* választott népével szemben a felségjogokat úgyszólván személyesen gyakorolta, maga sorolta fel a bűnöket, amelyekért halállal kellett a bűnöst fenyíteni. Az Újszövetségben pedig Szent *Pál* által világosan hirdeti, hogy az állami hatalom (akkor még pogány!) „nem hiába hordozza a kardot, mivel Isten szolgálja, hogy bosszút álljon büntetéssel azon, ki gonoszat cselekszik”. (Róm 13,4)

De még ha az isteni kinyilatkoztatásból nem is ismernők a halálbüntetés jogosultságát, maga a józan ész szót emelne mellette. Mert amint szabad egyik testrészünket levágtatnunk, hogy az egész test életét megmentsük, éppígy a társadalom legfőbb őrei megfoszthatják életétől s lemetszhetik azt a tagot, amely a közjót, nevezetesen embertársai életét veszélyezteti. És tényleg, amióta a világ áll, minden nép ismerte s gyakorolta ezt a jogot, ami már magában véve is annak ésszerűsége mellett bizonyít.

Csak az újabb időkben kezdték egyesek az államnak ezt a jogát kétségbe vonni és hivatkozva a haladásra, a humánus érzésre stb., a halálbüntetés eltörlését sürgetni. Főképp *Lombroso* és *Beccaria* Olaszországban s *Holzendorff* Németországban keltek nagy hévvel a gonosztevők védelmére. Sokan felkapták ezt az eszmét s fennen hirdették, hogy éppen a kivégzések népszerűsítik s így szaporítják a gyilkosságot; a börtön sokkal hathatósabban elriaszt a gaztettektől s hozzá még módot és időt nyújt a javulásra. Voltak államok, melyek a mozgalom nyomása alatt tényleg be is szüntették a halálbüntetést, de csakhamar kiábrándultak s többnyire hamarosan visszaállították azt. A franciák azoknak, kik a halálbüntetés eltörlését náluk is sürgették, nagy bölcsen azt felelték: „Eltöröljük a kivégzéseket? Helyes! De *kezdjék ezt előbb el a gyilkos urak!*”

A *Lombroso*-féle elmélet azonban, mely minden gonosztevőt mint beteget a börtön helyett gyógykezelésre a kórházba utasít, mégsem maradt minden hatás nélkül. Azóta a legtöbb ügyvéd, ki valamely körmönfont gaztett védelmét elvállalta, igyekszik védettjét lehetőleg az orvosok védőszárnyai alá juttatni s kérelmezi a vádlott elmebeli állapotának megvizsgálását. De maga az igazságszolgáltatás is mind óvatosabb lesz a halálos ítélet kimondásában. A halálbüntetés dolgában tehát a következő irányelveket kell vallanunk:

a) Az államhatalomnak van joga halállal is büntetni, de csak akkor, ha a bűn súlyos s bíróilag bebizonyosodott. Kétséges esetben nem szabad senkit életétől megfosztani. Inkább száz bűnös kerülje el az akasztófát, semhogy egyetlenegy ártatlanul haljon meg rajta.

b) A bűnösnek meg kell adni az időt, a módot, hogy megtérhessen. És tényleg, szemben a közeli halállal, a legtöbb komolyan megtér s megmenti lelkét és így akárhány a bitófának köszöni üdvösségét, amelyet talán elvesztett volna, ha reája nem jut. A bűnben való megátalkodottság azonban nem lehet oka a kivégzés elhalasztásának.

c) A halálos ítéletet csakis az *arra felhatalmazott egyén* hajtja végre. Tehát még a halálra bizonyosan méltó, sőt halálraítélt gonosztevőt sem végezheti ki bárki, hacsak az állami hatalom egészen kivételes esetekben erre általános engedélyt nem ad. Az ún. *népítéletekkel* való kivégzés tehát tilos s nem egyéb gyilkosságnál.

d) Az őrt álló katona, fegyház- vagy vámőr hivatalos utasítása értelmében rálöhet arra, ki a „Megállj!” ellenére feléje közeledik vagy előle menekül.

Minthogy azonban az ily engedetlenség magában véve s bármely körülmények közt még nem áll arányban a halálbüntetéssel, azért igyekeznie kell az illető közeledő vagy menekülő életét kímélni s lehetőleg annak megsebesítésével beérni.

Egyházunk szelíd, anyai jelleménél fogva irtózik a vérontástól, kivégzéstől és éppen azért a halálbüntetést a maga részéről sohasem sürgeti, szorgalmazza, sőt mikor a régi időkben az akkor dívó szokás szerint egyes bűnöst (pl. eretneket) a világi hatóságnak átszolgáltatott, életükért *mindég közbenjárt*. Ámde mint az igazság őre s oszlopa nem teheti, hogy az igazságot elhallgassa és a halálbüntetés jogosságát és szükségességét el ne ismerje.

Jegyzet: Az Egyház sohasem égetett eretnekeket, mint azt főképp regényekben szemére hányják. A történelem tanúsága szerint az inkvizíció bizottságai, melyekben természetesen egyházi férfiak is szerepeltek, csupán a vádlott igaz- vagy téves hitúsége felett hoztak ítéletet. Az állam pedig ezen ítélet alapján az eretneket, mint a közjót s így az államnak ellenségét makacssága esetén kivégeztette. (Pl. Huss János esete.)

V. A jogos önvédelem

Az élet védelme

Isten az étellel együtt megadta mindnyájunknak a jogot, hogy ezt a drága ajándékát, földi és örök boldogságunk egyik legfontosabb feltételét, minden igazságtalan támadással szemben a végsőig – tehát a támadó megöléséig – is védelmezhesük.

Ezt a jogunkat érvényesíthetjük, bárki legyen is az igazságtalan támadó: szülő, hitves, gyermek, egyházi vagy világi személy. Nagyon világos továbbá, hogy amit saját életünk védelmére megtehetünk, ugyanazt megcselekedhetjük felebarátunk élete érdekében is. Maga *Mózes*, az Ószövetség e legnagyobb alakja, példát adott erre, midőn honfitársa védelmében megölte az egyiptomit. (Kiv 2)

Más kérdés az, vajon *köteles-e* mindenki, főképp magánember, kinek élete a közjó szempontjából nem feltétlenül szükséges, magát fegyverrel is megvédelmezni. Általános kötelezettséget erre nem lehet megállapítani. Vannak némelyek, kikre a véres önvédelem túlságosan nehéz s nagyobb áldozat volna, mint maga a halál. Sőt lehetnek esetek, midőn a hősiesség szeretője azt *ajánlja*, hogy rossz lelkiállapotban levő embertársunknak engedjük át az élet mentődeszkáját s inkább mi haljunk meg – feltéve, hogy magunkat *Isten* kegyelmében érezzük –, mint a merénylő, akit, ha nyomban megölünk, bizton elkárhoznék.

Az önvédelem joga egyébként oly bizonyos és világos, hogy azt minden nép, minden törvényhozás elismerte és a jogos önvédelemben elkövetett sebesítést vagy emberölést sohasem tudta be bűnül.

Hogy azonban az önvédelem *Isten* ötödik parancsába ne ütközzék, sohase tévesszük szemünk elől a *mérséklet* szabályait, melyek a megengedett *büntelen önvédelem* határait megjelölik.

A mérséklet szabályai

a) Védelemről csak akkor lehet szó, ha bennünket megtámadtak. Tilos tehát a támadást megelőzni, hacsak az már nincs közvetlen készülődésben, úgyhogy a haladék a védelmet meghússítaná. Annál kevésbé szabad a támadást utólag fegyverrel megtorolni. Ez már magánbosszú volna, melyet megtilt az Evangélium. b) A védekező érje be azzal, ami az eredményes védelem céljára *elég s szükséges*. c) Éppen azért, ha a támadás kiáltozás, menekülés vagy egyszerű sebesítés által elhárítható, óvakodni kell a merénylő megölésétől. Olyanok azonban, kiket a futás a közvélemény előtt megbecstelenít, bevárhatják a támadást, például a katona. De még az ilyeneknek is menekülniök kell, ha a támadó beszámíthatatlan állapotban van, például részeg vagy őrült. Mert az effajta támadás elől kitérni éppoly kevésbé megszégyenítő, mintha valaki rohanó árvíz vagy vadállat elől futva keres menedéket.

Anyagi javaink védelme

Nem csupán életünk, hanem ezzel kapcsolatos jelentékeny földi javaink védelmére is szabad fegyvert ragadnunk s azokat a tolvaj vagy rabló élete árán is megoltalmaznunk. Jelentékeny birtokunk pedig e szempontból nem csupán az, amely nélkül nem élhetünk, hanem mindaz, aminek elvesztése viszonyaink szerint számunkra érzékeny kárt jelent. Egyházunk elítélte azt a véleményt, hogy *egy* arany értéke már minden körülmények között elég, hogy annak védelmében másnak életét kioltjuk.

Igaz ugyan, hogy midőn anyagi tulajdonunk megmentéséért felebarátunk halálát, sőt talán kárhozát okozzuk, sokkal nagyobb javától fosztjuk meg, mint amekkorát az tőlünk elragadni akar. Ámde a rendezett önszeretet nem követeli tőlünk, hogy saját *jelentékeny* kárunkkal is elhárítsuk annak szerencsétlenségét, aki *önként, saját hibájából* vesztébe rohan. Másrészt az anyagi javak fegyveres védelmének jogát a *közbiztonság*, tehát a *közjó* is megköveteli, amely alapján megrázkódnék, ha a gonosztevők tudnák azt, hogy a vagyonelleni merénylet miatt nagyobb bajuk nem eshetik, sérthetlenségüket – maga a törvény védelmébe veszi.

A birtok fegyveres megvédésének jogát maga a Szentírás is szentesíti:

„Ha a tolvajt a ház betörésén vagy aláásásán érik és sebet kapván meghal, az, aki agyonütötte, nem lesz bűnös az ő vérében”. (Kiv 22,2)

a) Szabad tehát jelentékeny javunk elragadját fegyverrel üldözőbe vennünk s ha zsákmányát hátra hagyni nem akarja, azt esetleg le is teríteni. A védelemben tanúsítandó mérséklet szabályait, melyekről fennebb szoltunk, itt is figyelembe kell vennünk, a tolvajt, rablót lehetőleg előbb megfenyegetnünk s ha javaink megmentésére elégséges, sebesítéssel beérnünk.

b) Kisebb jelentőségű javainkat sem vagyunk kötelesek prédának átengedni. Ha ezeket megtámadják, fegyverrel ellenállhatunk, az elragadottakat erőszakkal visszavehetjük, főképp, ha későbbi jogorvoslásra nincs kilátásunk. Ha aztán a dulakodás közben a rabló ellenünk támad, *most már önvédelemből*, azt meg is ölhetjük.

A tisztaság védelme

Ha már az anyagi javak érdekében jogos a fegyveres önvédelem, mennyivel inkább akkor, ha az ezeknél sokkal értékesebb szüzesség vagy tisztaság forog veszélyben.

A szüz ugyan nem *köteles* személyét fegyverrel védelmezni, mert hiszen a tisztaság erénye csak önkéntes, szabad beleegyezéssel veszhet el, de *joga* van hozzá. Maga a testi épség s tisztaság ugyanis oly fenséges s értékes javunk, hogy azt soha, semmi áron sem vagyunk kötelesek feláldozni. A mérséklet szabályait azonban itt sem szabad figyelmen kívül hagyni. Nagyon világos, hogy amint sajátmagunk, úgy mások tisztaságát is fegyverrel védhetjük, ámde a már elkövetett bűnt fegyverrel megtorolni, például a házasságtörőt megölni, tilos.

A becsület védelme

Jóllehet a becsület egyik legnagyobb javunk s legföltettebb kincsünk, mégis annak fegyveres védelmét a keresztény erkölccsán sohasem engedélyezi. Az oka ennek egyszerű és világos. A becsület megóvására, védelmére, visszaszerzésére ugyanis a fegyver teljesen alkalmatlan s célszerűtlen eszköz. Mert mi a becsület? Mások jó véleménye felőlünk. Ezt fegyverrel kicsikarni, visszaszerezni nem lehet. Tehát valami más, alkalmas módot kell keresnünk, hogy a rólunk támadt rossz véleményt eloszlassuk s a becsületet kiérdemeljük.

Megeshetik, hogy becsületünket nemcsak szóval vagy jellel, hanem tettel, pl. arculütéssel támadják meg. A mérséklet adott szabályai értelmében a megsértettnek ily körülmények között is be kell érnie azzal, ami a világ szemében való becstelenség elhárítására elégséges. Már pedig a „közvélemény” ki van elégítve, ha a megtámadott az arculütést vagy ehhez hasonló inzultust hasonlóval viszonzza. Ha ezt megteszi, nem vétkezik, feltéve, hogy eljárásával csupán elégtételt akar venni, nem pedig bosszút állni.

Végezetül csak egyet!

Jézus Krisztus evangéliumának egyik legkitünőbb szépsége, hogy míg egyrészt megtanít az országútra, melyen mindenki nyugodtan haladhat az ég felé, felállítja a sorompókat s

tilalomfákat, amelyek mögött már a bűn s kárhozat tátong; addig másrészt reámutat a magasabb s magasabb hegyi ösvényekre, amelyek a tökéletesség csúcspontjai felé vezetnek. Megengedi a mérséklet határai közt mozgó, büntelen önvédelmet, de ugyanakkor szemük elé tárja az Úr Jézus példáját, aki, midőn életét s becsületét támadják s utolsó darab „ruhájára is sorsot vetének”, nemcsak eltűri, nyugodtan elszenvedí az igazságtalanságot, hanem szent örömmel, mohósággal fogadja azt, hogy mennyei Atyja annyiszor s annyira megsértett becsületének, dicsőségének elégtételt nyújtson.

Midőn tehát az Úr példával s szóval azt tanítja: „Én pedig mondom nektek: Ne álljatok ellene a gonosznak; hanem aki megüti jobborcádat, fordítsd neki a másikat is. És annak, aki veled pörbe akar szállni és köntösödöt elvenni, engedd neki a palástot is. És ha valaki téged kényszerít ezer lépésnyire, menj el vele még kétannyira ...” (Mt 5,39–41) – nem a szoros kötelességet hirdeti, hanem a keresztény tökéletességet; arra oktat ki, hogyan szerezhethjük meg magunknak, esetleg, ha kell, világi becsületünk nagylelkű feláldozásával is, a *magasabb rendű, fenséges, isteni becsületet: az életszentséget.*

VI. Az ártatlan életének kioltása

„Ártatlan” alatt itt nem azt értjük, kinek semmi bűne nincs, hanem oly egyént, aki megöletésére nem szolgált rá, mint a halálraítelt vagy pedig a jogtalan támadó. Ha a szándék egyenesen az ártatlan életének kioltására irányul, a bűnt *gyilkosságnak* nevezzük, míg ellenben egyszerűen emberölésnek hívjuk annak tettét, aki saját hibájából vagy azon kívül felebarátja halálát okozza ugyan, anélkül, hogy annak életét kioltani szándéka volna.

A gyilkosság

Égbekiáltó bűn

Égbekiáltó bűn, mint maga az Úr tanúsítja (Ter 4,10), az ártatlan életnek kioltása, ami soha, semmi körülmények között sem menthető vagy igazolható. Egyike ez a legnagyobb igazságtalanságoknak, melyeket Isten s ember ellen el lehet követni.

Istennek ugyanis feltétlen joga van ahhoz az élethez s annak minden gyümölcséhez, melyet a gyilkos kiolt. Ez isteni jog bitorlása. „Lássátok”, úgymond az Úr, „hogy *egyedül* én vagyok s nincs kívülem más Isten, *én ölk* és eleveníték”. (MTörv 32,39)

A gyilkos szörnyű szívtelenséggel s kegyetlenséggel ragadja el embertársától minden földi s tán örök boldogsága feltételét, a hosszabb életet, önkényesen vágja ki más élete fáját, s nem ritkán egyenesen örök tűzre dobja azt. Ki méri meg az okozott kárnak súlyát?!

Megfosztja felebarátját az élettől, a mégis csak oly édes élettől, melyhez ösztönszerűleg, hévvel, makacsul, szinte kétségbeesetten ragaszkodik. Mikor Du Baryt a forradalmárok a nyaktilól alá hurcolták, egész úton rimánkodva könyörgött a népnek, hogy kegyelmezzenek meg neki. És mikor a hóhér már-már hozzálátott a gyászos munkához, összetett kezekkel esdekelt: „Kedves hóhér uram, csak egy pillanatot még, csak egy pillanatot!”

A gyilkos nem ismer irgalmat, kegyelmet.

A jognak s szeretetnek hajmeresztő sérelme.

Veri az Isten

Nem csoda, hogy a gyilkost nyomon követi egész életében bűnének szörnyű átka, a rossz lelkiismeretnek lángostoros, gyötrő fúriája. Már az első gyilkos Kain nem talál sehol nyugtot, a becstelenség bélyegével homlokán, mint száműzött barangolja be a föld vadonjait. Mint az angol költő megrázóan festi: „Arabia összes illatszereti nem tudják elvenni a gyilkos kezeiről a rátapadt vér szagát, semmi víz sem tudja lemosni a pirosuló véres foltokat. Fel-feltűnik a meggyilkolt áldozatnak véres alakja, s a gyilkos felsikolt: „Tigris jöhet, csak látomás ne jöjjön!” (Shakespeare: Macbeth) „Mindazok, kik fegyvert fognak, fegyver által vesznek el” (Mt 26,52), mondja az Úr, s ezen isteni ígéket számtalan esetben teljesebbé látjuk. Gyilkos ritkán hal meg természetes halállal, ha nem más végzi ki, rendesen saját kezével vet véget nyomorult életének. Saul, ki a főpapot nyolcvan más pappal kivégezteti, Júdás, Pilátus, Néro öngyilkosok lesznek; számtalan gyilkost a földi igazságszolgáltatás végeztet ki. Az örök bíró pedig pokollal sújtja a gyilkosságnak szörnyű vétkét, hacsak őszinte vezeklés azt jóvá nem tette.

Sohasem szabad tehát az ártatlant életétől megfosztani.

Tilos tehát az ún.

Euthanasia

mely „csupa irgalomból” a gyógyíthatatlan, talán már halállal küszködő beteget akarja könnyű s gyors kimúláshoz segíteni, megadva a kegyelemdőfést, beadva neki valamit, amitől aztán szép csendesen elalszik örökre ...

Igazságtalanság az Isten ellen, aki egyedül jogosult az élet szálát elszakítani, de jogtalanság az ember ellen is, akinek joga van az élet minden pillanatára, s mégis csak legtöbbször jobban szeret élni, mint nem élni. Mikor a nagybeteg *Antisthenes* bölcs gyötrelmében felsóhajtott: „Ki szabadít meg engem a bajoktól?” *Diogenes* kardot nyújtott át neki. Mire a beteg felelé: „Nem mondtam az *élettől*, hanem a *bajoktól!*” Mikor *Tamurlan* „csupa szánalomból” halomra gyilkoltatta a bélpoklosokat, ezek tiltakoztak a kegyetlenség ellen. Még a bélpoklos is inkább akar élni, mint nem élni.

De még ha a beteg maga könyörögne is, hogy váltsák már meg szenvedéseitől, kívánságát nincs jogunk teljesíteni. Ez a beteg részéről öngyilkosság volna.

Nem tiltja azonban a keresztény erkölcsan, hogy a súlyos beteg szenvedéseit alkalmas szerekkel *enyhítsük, csillapítsuk*, még ha az a szenvedőt eszméletétől megfosztaná, sőt életét *némileg* rövidítené is, feltéve, hogy *lelki ügyeit Istennel már eleve jól rendbe hozta*. Mindazonáltal sokkal tökéletesebb és üdvösebb a halált *teljes öntudattal* várni be s életünk áldozatát szabad akaratból, szeretetből meghozni. Ugyanezért a bölcs keresztény szívesen veszi, sőt kívánja, hogy halála közelségét vele tudassák. Jól tudja, hogy „nagyobb szeretete senkinek sincs, mint aki életét adja oda szeretetéért”; ő tehát ezt a hősiességet akarja gyakorolni Istennel szemben, odaadva neki önként az életet. Oly nagy erény ez, melyhez hasonlóra sohasem volt alkalma egész életében. Isten ennek érdeméért lehet, hogy azonnal megnyitja neki a szép mennyországot.

Politikai gyilkosság

Súlyos vétek a politikai gyilkosság is, a merénylet, amely, ha uralkodó fejedelem ellen irányul, a felségsértés különös bűnét is magába zárja. A keresztény erkölcsan a legnagyobb zsarnoknak vagy a közjóra legveszélyesebb egyénnek *önhatalmú* kivégzését sem helyeselte soha. A merénylet súlyát csak növeli, hogy midőn a kiszemelt áldozatra tör, legtöbbször más ártatlan ember életét is veszélybe dönti (pl. bombamerényletek).

Hozzá még a politikai gyilkosságok nem szokták meghozni az eredményeket, melyeket tőlük remélnék. A történelem elég példával szolgál erre. Midőn Corday Sarolta szíven szúrja Maratot, a forradalmat nem állítja meg, lángjait nem oltja ki, hanem csak éleszti.

Julius Caesar meggyilkoltatása után a triumvirátus csak nyert erőben s hatalomban. Ha pedig valaki azt felelné erre, de íme, három éhes szomszédunk mégis Ferenc Ferdinánd trónörökös véréből hízott meg, azt válaszoljuk: „Isten malmai lassan őrölnék, de jól!” Nem jósolhatunk sok Isten-áldást és hosszú szerencsét azoknak a „birodalmaknak”, amelyek a felségsértés, gyilkosság, hazaárulás és rablás áteredő bűnében látták meg a napvilágot.

Justizmord

Egyik faja a gyilkosságnak az ún. justizmord, melyre nem találtunk magyar elnevezést. Azok követik el ezt a rettentő bűnt, akik az ártatlan embert az igazságszolgáltatás összes formáságainak betartásával, politikai vagy egyéb alacsony okból halálra ítélik s kivégeztetik. Klasszikus példa erre az Úr Jézus isteni tragédiája.

A kiáltás, melyet akkor a zsidók hallattak: „Nekünk törvényünk van s e törvény szerint meg kell halnia”, azóta sohasem tud egészen elnémulni s helyel-közzel megköveteli a maga ártatlan áldozatait.

Szülő-, hitves-, gyermekgyilkosság

Szinte lehangosabban kiált az égbe bosszúért az apa-, anya-, hitves-, gyermekgyilkosság, mely e bűnnek külön fajtáját alkotja s a szentgyónásban legalább annyira megemlítendő, hogy a gyilkosság szorosabb rokoni kapocsban levő ellen lón elkövetve. Hasonlóképp külön be kell vallani a gyónásban, ha a gyilkosság rablási vagy fajtalan szándékból történt.

Jegyzet: Tilos az ártatlan életét kioltani még más, sőt sokak javának, életének megmentése érdekében is. Nem szabadna a sülyedő hajóból egyeseket kivetni, hogy a többi életét megmentjük, az anyát megölni, hogy gyermeke keresztséghez jusson. A túszt sem szabad megölni, mert az ellenség a hűséget megszegte, sem pedig a hadifoglyot, hogy az ellenség hasonló eljárását megtoroljuk. Mindez ugyanis az ártatlan kivégzése.

A csírázó emberi élet elpusztítása

A bűn súlya

A gyilkosságnak egyik legszívtelenebb fajáról kell még szólanunk, amely több áldozatot követel, mint bármely világháború, s mégis oly csendben, észrevétlenül s feltűnés nélkül folytatja nemzetpusztító munkáját, mintha a legártatlanabb dologról volna szó. A magzatelhajtás (abortus) szörnyű vétkéről beszélünk, amely számtalan szülésznő, kuruzsló s lelkiismeretlen orvos kitűnően jövedelmező keresetforrása, sok fiatal anyának korai sírásója s kárhozatba döntője. Sőt vannak orvosok, mint *dr. Hirsch Miksa* Németországban, *dr. Kisch Ferenc* Ausztriában, kik a nemzetgyilkolás e rettentő bűnének polgárjogot követelnek s a büntetlensége hivatalos kimondását szorgalmazzák. Politikai pártok, mint a szociáldemokraták s különösen ezeknek nőegyletei erősen támogatják e mozgalmat s kevésbé múlt, hogy Baselben s Csehszlovák-országban a törvény védőpajzsa alá nem segítették a magzatgyilkosokat. De ami a legcsodálatosabb a dologban, vannak egyébként derék s vallásos édesanyák, kik e bűnben tettesek vagy bűnrészesek; becsületes férjek, kik erre szinte kényszerítik hitvesüket s nem irtóznak kezüket tulajdon magzatuk vérébe mártani s elfojtani azt az életet, melyet reájuk bízott a mindenható Teremtő, s kizárni a lelket, a halhatatlan lelket az örök boldogságból, melyre éppúgy hivatott, mint a gyilkos szülők.

Nem fontolja meg vagy talán nem is sejtje a bűnös anya tettének rettentő következményeit *saját lelkivilágára*, melyet ily kegyetlen, természetellenes beavatkozással egyszer s mindenkorra tönkre tesz. Hiszen saját lelkének felét szakítja, tépi le, midőn gyermekének testi-lelki életét meggyilkolja vagy meggyilkoltatja. Fejére szakad a gyilkosságnak minden átka. Meggyilkolt gyermekének véres árnya s égből kizárt lelke elkíséri a sírig – s talán azután is ...! De az anya *testi életére* is óriási veszélyt jelent a magzatelhajtás. Még ha életben marad is, rendesen erősen megsínyli a természet törvényeibe való beavatkozást; igen sokszor magtalan s beteges marad egész életére s kénytelen lesz megsiratni az V. parancs megszegését.

Nem szólunk itt a fogamzás előzetes megakadályozásáról, az ún. „óvakodásról”, amely bár szintén *halálos* bűn, de nem az ötödik parancs ellen. Itt a már megfogamzott csírázó emberi élet elfojtásáról van a szó.

Hogy mikor kezdődik voltaképpen az emberi élet, vagyis mikor lehel bele Isten teremtő ereje a szülők által adott anyagba a halhatatlan szellemi lelket, eddig még mélységes titok. A szaktudósok általános véleménye ma az, hogy az anyag meglelkesülése összeesik a fogantatás pillanatával; amely viszont az első órákban, de legkésőbb néhány napon belül végbemegy. Ettől fogva jelen van a halhatatlan, szellemi, emberi lélek, megvan az élet s így

feltétlen jog a fejlődésre, megszületésre s mindama természetes és természetfeletti javakra, melyeket az isteni jóság az embernek szánt. 6–7 hónapon belül a magzat az anyai méhen kívül még életképtelen. Ha onnan eltávolítják, elpusztul (elhajtás, abortus). A hetedik hónapon túl már életképes, miért is, ha ezen időtől fogva alkalmas módon az anyai méhből előhózzák, csupán születését siettették.

Sohasem igazolható

a) Tilos az akár törvényes, akár bűnös módon, de *szabad akarattal* befogadott emberi magot a méhből kiűzni vagy abban terméketleníteni. Már ez az eljárás is a Teremtő jogába s munkájába való bűnös beavatkozás. Csupán oly esetben, ha valaki erőszaknak vagy csalásnak esett áldozatul, volna joga – de csakis a valószínű fogamzást megelőző időben (szóval az első tíz órában) – megfelelő módon védekeznie. Ilyenkor ugyanis az ártatlan fél mintegy jogtalan támadóval áll szemben.

b) *Soha és semmi körülmények között sem szabad a már megfogamzott* emberi életet egyenesen kioltani. Bimbó az, melyben már benne van a rózsa, a szinte végtelen értékű emberi élet. Személlyel állunk máris szemben, kinek Teremtőjétől jogai vannak, még ha netán bűnös, házasságtörő vagy szentségtörő viszonyból származott is. Az ember munkája lehet ugyanis bűnös, de az isteni Teremtő munkája mindig bölcs és szent, éppen úgy, mint mikor a bár rabolt, de a termőföldre elvetett gabonát megtermékenyíti, fejleszti, megáldja.

c) Vétkezik tehát az anya, aki fürdő, túlságosan szoros ruházkodás, súlyos terhek emelése vagy *bármely más módon* magzatától szabadulni akar. *Szándéka* mindenképpen *halálosan bűnös*, még ha tévesen hinné is magát áldott állapotban, vagy gyilkos terve nem sikerülne is.

d) Valóságos embergyilkosság az ún. *kraniotomia*, vagyis a magzat agyának szétroncsolása az anyai méhben, mit az orvosok némely esetekben az anya élete megmentésére szükségesnek vélnek. Alább még szólunk róla.

e) Még az ún. *helyenkívüli fogamzást*, mely az anya életét veszélyezteti, sem szabad egyenesen megölni, kipusztítani.

A szülés siettetése

Vannak esetek, midőn az anya egészségét, életét komoly veszély fenyegeti, ha a természetes szülés idejét bevárja. Ha *szakértő és lelkiismeretes* orvos véleménye szerint valószínű s remélhető, hogy a gyermek az anyai méhen kívül is már életképes (a 6–7-ik hónap után), nincs akadálya annak, hogy a szülést orvosi beavatkozás *siettesse*. A legtöbb esetben az ún. *császármetszés* úgy az anya, mint a gyermek életét megmenti. Minthogy pedig az effajta operációk mégis mindig bizonyos fokú veszéllyel járnak, gondunk legyen elsősorban az áteredő bűnben levő gyermeki lélek üdvének biztosítására. Alkalmas eszközzel még az anyai méhben meg kell keresztelni. Ezt az ebben járatos szülésznő vagy orvos tegye. Minthogy azonban az ily módon kiszolgáltató kereszttség érvényéhez kétség fér, a napvilágra került gyermeket nyomban *újra* s pedig most már *feltételesen* kell megkeresztelni. (*Miközben* a gyermek fejére természetes vizet öntünk, e szavakat mondjuk: „Ha nem vagy megkeresztelve, én téged megkeresztellek az Atyának és Fiúnak és Szentléleknek nevében”.)

Az anya is jól teszi, ha az operáció s általában a szülés előtt a szentgyónáshoz és áldozáshoz járul; a szent kenet szentségét azonban csak akkor veheti fel, ha a halálveszély az operáció közben vagy folytán tényleg beállott.

Az orvosi beavatkozás²

Az igazi tudomány az isteni igazságokkal s törvényekkel sohasem jöhet *valóságos* összeütközésbe. Hiszen a tudomány is voltaképpen ugyanattól az Istentől van, ugyanazon Isten műveiről beszél, aki a kinyilatkoztatást adta, a törvényeket meghozta. Isten pedig önmagának ellent nem mondhat. A látszólagos ellentétek idők haladtával elsimulnak s az igazi tudomány előbb vagy utóbb kénytelen beismerni, hogy tévedett, midőn az egyedül igaz vallás álláspontjától eltért. Ilyforma esettel állunk szemben a magzatelhajtás kérdésénél is. A legújabb időkig igen sok esetben szükségesnek hirdették „az orvosi beavatkozást”, vagyis a fejlődő emberi élet kioltását az anyai élet érdekében. A katolikus Egyház azonban, mint az erkölcsi törvények tévmentes magyarázója, kezdettől fogva felemelte tiltakozó szavát a magzatgyilkosság minden neme ellen s nyíltan és bátran merete hirdetni, hogy ártatlan emberélet *egyenest* és *szándékos* kioltása soha, semmi körülmények között sem szabad, még akkor sem, ha ez az anya élete megmentésének volna egyetlen feltétele. *A cél ugyanis nem szentesíti az eszközt* és sohasem szabad tilost tenni, tehát gyilkolni, még ha ebből a legnagyobb jó származnék is. Nem hiányoztak, kik Egyházunkat emiatt maradisággal, sőt kegyetlenséggel vádolták, de ezzel sziklaszilárd álláspontjából kikölkenteni nem tudták. Ég s föld elmúlnak, de az igazság nem változik soha. És íme, a legújabb időkben éppen az orvosi tudomány kénytelen az Egyház által hirdetett elvnek igazat adni.

Csattanós bizonyosság erre dr. Kupferbergnek, a mainzi bábaképzőintézet igazgatójának szinte korszakalkotó előadása, melyet 1922-ben az innsbrucki nemzetközi nőgyógyászati kongresszuson tartott.

Dr. Kupferberg előadása³

A kitűnő tudós bevallja, hogy előbb ő is, mint legtöbb orvostársa, „az orvosi beavatkozás” felé hajlott, vagyis azon enyhébb vélemény felé, mely hamarosan megbarátkozik azzal a gondolattal, hogy a magzat életét az anya érdekében feláldozza. Azonban 30 éves orvosi gyakorlata s a dolog erkölcsi oldalának tanulmányozása azt a meggyőződést érlelték meg benne, hogy az orvosi beavatkozás (abortus előidézése) nemcsak az emberies érzés s a nemzetfenntartás érdekében, hanem tisztán *orvosi szempontból is teljesen elejtendő s minden körülmények között mellőzendő*.

Az effajta orvosi beavatkozások ugyanis megtagadják a két leglényegesebb orvosi elvet. Az *első* ezek közül: „*Non nocere!*” „*Ne ártsunk!*” Már pedig az orvosi beavatkozás mellett, hogy meggyilkolja a gyermeket, árt az anyának. Szakszerű klinikai kezelés mellett az anyák 2–5%-a, magánorvosi kezelésben több mint 10%-a pusztul el; s ki számlálja meg azokat, kiket a kontárok és kuruzslók juttatnak a sírba. Hozzájárul még, hogy 20–30% hosszú időkre, sőt állandóan beteg marad. És a lelki gyötrelmek! Vannak, kik bevallották, hogy a világ összes kínjára, sőt a halálra szívesebben vállalkoznak, minthogy magukat orvosi beavatkozásnak még egyszer kiszolgáltassák.

A *második* orvosi elv, melyet az orvosi beavatkozás figyelmen kívül hagy: „*Az emberi élet fenntartandó, ameddig csak lehetséges*”. Tehát a csírázó, fejlődő emberi élet nem kevésbé, mint az anyáé, amely különben is már hanyatló s igen sokszor menthetetlen. És e pontnál egy igen fontos s megszívlelendő körülményre hívja fel a tudós orvos figyelmünket. A gyermek élete voltaképpen biztos és nincs veszélyben, az anyáé ellenben bizonytalan s a betegség folytán veszélyben forog. Megokolt-e, szabad-e tehát valakinek javát, melynek jogos és biztos birtokában van, elragadni egy bizonytalan s amúgy is veszélyben forgó

² Egyszerűség okáért „az orvosi beavatkozás” alatt e pontban mindig a *tiltott beavatkozást* értjük.

³ Dr. Kupferberg, Mainz: Ist der artifizielle Abort ärztlich überhaupt berechtigt? Im Archiv für Gynäkologie. Berlin. (1922.) Springer. Bd. 117. (Kongressbericht) S. 137.

életért? Persze az emberi érzés az anya pártjára áll s nagyon lekicsinyli s kevésre becsüli a szegényke gyermek életét. Az anya életét értékesebbnek tartjuk, jóllehet az már hullatag, talán menthetlenül elveszett, de mindenesetre sokkal rövidebb, mint amelyre az egészséges gyermeknek reménye van.

Ehhez járul még, hogy az orvosi beavatkozást méltán következtelenségről kell megvádolnunk. Ahelyett ugyanis, hogy az anyát gyógyítaná, neki megy a gyermek életének s megöli a gyermeket anélkül, hogy az anyán valójában segített volna. A következő fogamzásnál ugyanazon nehézséggel fog szemben állni.

A felsorolt érvek még csak fokozottabb mérvben szólnak azon beavatkozás ellen, mellyel az orvos az anyának csupán *bekövetkezendő* veszélyét akarja elhárítani (prophylacticus abortus). Pedig az effajta műtétek a leggyakoribbak s éppen ezeket akarják némelyek a büntető igazságszolgáltatás pallosa alól kivonni. Lelkiismeretlen s a keresztény világnézettől teljesen idegen orvosok nagy könnyen találnak valamelyes ürügyet, hogy a gyermekgyilkos beavatkozást az anya érdekében igazolják. A komoly tudomány s tapasztalat azonban alaposan megcáfolja őket. A szakképzett, ügyes doktor manapság már úgyszólván minden esetben megtalálja a módját, hogy a „beavatkozás” mellőzésével a bajt gyógyítsa, a szenvedést enyhítse és az anyát legalább is a korai szülésre segítse, s így gyermekével együtt megmentse. Nevezetesen, ami a *tüdőbajt* (tuberkulózis, tüdőcsúcshurut) illeti, mely manap talán legtöbbször szolgál ürügyül az orvosi beavatkozásra, dr. Kupferberg által is idézett pontos és messzemenő statisztikai adatokkal is beigazolt tény; hogy e baj az áldott állapot folytán alig mutat valamelyes rosszabbodást s viszont nem akadályozza a szülés normális lefolyását. Legalább is még egyszer annyi *tüdőbajos* anya pusztul el az orvosi beavatkozás folytán, mint anélkül elveszett volna. Az orvos tehát nyugodtan kezelheti *tüdőbetegét* a tudomány által eddig nyújtott eszközökkel, az áldott állapot lefolyását pedig hagyja a természetre. (Vö. Scherer a Klin. Wochenschrift 1922. 21. számában adott statisztikájával.) Sőt a kölni *dr. Frank* tapasztalatai egyéb nehéz esetekben is igazolják, hogy magának a *magára hagyott természetnek bámulatosak a teljesítményei*. Megegyezik, hogy a gyermek a legszűkebb úton, minden orvosi közreműködés nélkül, szinte csodálatos módon épen s sértetlenül lát napvilágot. *Isten* nagyon célszerűen rendezte be a természetet, orvosi közreműködésre csupán rendkívüli s nagyon ritka esetben szorul.

Mint szakemberek által igazolt tapasztalati tény lehet tehát megállapítani, hogy míg az orvosi beavatkozás (abortus, craniotomia) száz esetben mind a száz gyermek s hozzá még az anyák 10%-ának életét követeli, addig az orvosi segítség által támogatott vagy esetleg magára hagyott természet (ideértve a szülés siettetését s császármetszést is) száz esetben 90–98 anyának s 90–99 gyermeknek életét biztosítja.

És ha vannak még esetek (százazerekből alig 1–2), midőn az orvos a gyermek elvesztésén kívül nem lát más megoldást, ettől az ötödik parancs értelmében el kell tekintenie! Szerencsétlenségek ezek, melyektől az emberi életet nem lehet teljesen mentesíteni s amelyek a tudomány haladtával mindinkább ritkulni fognak.

Bátorítsuk tehát az anyákat, hogy veszély esetén is legyenek hűek fenséges hivatásukhoz. Legyenek szülők, ne pedig gyilkosok. Osszák az életet, ne pedig a halált. Bízzanak a jóságos isteni Gondviselésben, mely úgy az ő, mint gyermekük javát szívén viseli. Ne mulasszák el ugyan szükség esetén az orvosi segílyt igénybe venni, de óvatosak legyenek és csak lelkiismeretes, keresztény gondolkodású orvosra bízzák két legdrágább kincsüket: a saját maguk és gyermekük életét.

Jegyzet: Az elmondottak nem döntenek meg azt a fontos és általános erkölcsi elvet, mely a lelkiatya tanácsát s a lelkiismeretes doktor eljárását igazolhatja. Szükség esetén nincs megtiltva, hogy valamely közömbös vagy jó cselekedetet tegyünk, amellyel mi *csakis valami jó eredményt akarunk elérni*, jóllehet előre látjuk, hogy ezzel egyúttal egy harmadik személy

akaratumon kívül kárt fog szenvedni. Szabadna tehát a mi esetünkben az anyát halálveszély idején oly módon gyógykezelni, esetleg operálni, hogy ezzel egyben a gyermek élete elpusztul anélkül azonban, hogy ezt előidézni szándékunk volna vagy a gyermek életét egyenesen megtámadnók. Szabadna pl. az anya élete megmentése céljából a beteg méhet kioperálni, jóllehet ezzel együtt szándékunk kívül a benne rejlő gyermek élete is áldozatul esik. Ilyenkor ugyanis nem gyilkolásról van szó, hanem a halál kényszerű elnézéséről. Egészen más tehát magzatot *elhajtani*, *gyermeket gyilkolni s az anya életét ily áron megmenteni* akarni. Ez mindig tilos és súlyos bűn. És más az anyát gyógykezelni, életét menteni s csupán kénytelen-kelletlen eltérni, hogy az anya orvoslása mellesleg a gyermeki élet kioltását is maga után vonja. Ez utóbbi megtörténhetik az erkölcsi törvény sérelme nélkül.

Egyházi büntetés

Mindazok, kik az *eredménnyel végrehajtott* magzatelhajtás bűnében részesek, tehát az anya, az orvos vagy más közreműködő, nemkülönb, aki esetleg megbízás, tanács vagy fenyegetés által a bűn okozója, püspököknek fönntartott kiközösítésbe esnek. (2350. kánon)

Emberölés

Az emberölés, illetőleg felebarátunk életének veszélyeztetése, az épségben, egészségben okozott kár, a szándék s körülmények szerint lehet *büntelen*, de lehet *bűnös*, *súlyosan vétkes* cselekedet is.

Büntelen emberölés

az, melyet fontos okból véghezvitt, egyébként megengedett cselekedetünk von maga után anélkül, hogy az ártatlan életet kioltani szándékunk volna.

Így pl. nem vétkezik a katona, aki az *igazságos* háborúban az ellenséges erőd ellen irányított lövegeivel esetleg az ártatlan lakosok, gyermekek vesztét is okozza. Még ha előrelátja is tettének ezt a következményét, nem akarja, hanem csupán fontos okból megengedi azt. (Lásd fent a jegyzetet.) Hasonlóképp büntelen az emberölés, mely *puszta véletlenségből* történik. Jóllehet ritka eset az, midőn az ily véletlenség teljes ártatlan volna.

Legtöbbször ugyanis

Vétkes hanyagság

idézi elő azt a szerencsétlenséget, mely felebarátunk életébe vagy testi épségébe kerül.

a) A gyilkos szándék távol van a vadásztól, aki a zörgő bozótba vaktában belelő s „amúgy véletlenségből” a hajtót találja el. És mégis ki mondaná az ilyen „véletlenséget” ártatlannak?

Vétkeznek az anyák, kik fontos ok s kellő körültekintés nélkül kisdedüket *szoptatódajkára bízzák*. A gyermek szervezetét az Alkotó úgyszólván a *tulajdon* édesanyja tejére rendezte be, s a szoptatást úgy a gyermek, mint az anya egészsége megköveteli. De ettől eltekintve, mily *súlyosan vétkes* hanyagság a gyermeket esetleg erkölcstelen, vérbajos vagy egyébként beteg szoptatóra bízni s így testét-lelkét a legiszonyúbb veszélynek kitenni.

Azt az anyát sem lehet a büntől menteni, *ki csecsemőjét magánál az ágyban tartja*, s álom közben agyonnyomja. „Véletlenségből történt” s mégis ki tartaná az ily eljárását menthetőnek?

b) Vétkes hanyagság bűnébe esik a *ragályos beteg is* (pl. tüdővész), aki másokkal minden elővigyázat nélkül érintkezik, másokat magához nagyon közel enged, talán velük

alszik, köpéseire nem vigyáz stb. s így betegségét terjeszti. Nemkülönbén vétkezik a *beteg környezete* is, amely a ragályt kellő módon (az orvosi előírás szerint) el nem szigeteli.

Az ápolóknak is nagyon kell vigyázniok, hogy a szeretet ürügye alatt szükség nélkül magukat vagy másokat veszélybe ne döntsenek.

Oktalan tréfák

is hányszor okozták már embertársaink halálát vagy tették őket egész életükre nyomorékká, mint pl. a lábak elgáncsolása, a széknak a leülni készülő alól való hirtelen elrántása, főképp pedig a fegyverrel való játszadozás. Hányszor elsült már a mások tréfás ijesztgetésére felemelt „töltetlen” fegyver! Oly gyakori s szinte mindennapos ez az eset, hogy közmondássá váltott: „a legtöbb szerencsétlenséget a «töltetlen» fegyverek okozzák”.

Élelmiszerek hamisítása

Gyilkossággal határos emberölésben vétkesek többé-kevésbé azok, kik az élelmiszer cikkekbe csupa nyereszkezből veszélyes anyagokat kevernek és felebarátjukat megmérgezik. A középkor az ilyenekkel szemben nem ismert tréfát. A nürnbergi évkönyvnek tanúsága szerint (1456) a pénzsóvár hamisítókat áruikkal együtt elevenen megégették.

Építési vállalkozók, gyárüzemek vezetői stb.

szintén gyakran s könnyen eshetnek sokszor tömeges emberölés súlyos bűnébe, ha a kellő elővigyázatot s a szükséges óvintézkedéseket lelkiismeretlenül elhanyagolják.

Vérbaj (syphilis)

Midőn a felebarátunk életében s egészségében okozható károkról beszélünk, nem hallgathatjuk el a vérbajt (syphilit), melyet, mint iszonyú poklosságot, manap annyian vérökben hordoznak, s mint szörnyű mételyt maguk körül terjesztenek. Nincs módunkban e helyen a vérbaj elrettentő következményeit részletesen leírni. Az ötödik parancs szempontjából elég róla annyit tudnunk, hogy *a)* főképp előrehaladott állapotban nehezen gyógyítható s teljes kiirtása alig sikerül valaha; *b)* igen könnyen terjed, különösen nemi érintkezés, sőt csók s oly tárgyak érintése által, melyeket a vérbajos használt; nemkülönbén átöröklés útján; *c)* gyakori oka igen sok súlyos betegségnek, terméketlenségnek, magzatpusztulásnak, s mondhatatlan kínossá teszi a gyermek életét, aki oly szerencsétlen, hogy vérbajos szülőtől származik.

Mindezekből önként következik, hogy súlyosan vétkezik a vérbajos:

a) ha házasságra mer lépni;

b) ha hitvesével – főleg annak előzetes figyelmeztetése s beleegyezése nélkül – nemileg érintkezik, ez viszont nem tartozik a vérbajossal szemben a hitvesi kötelelem teljesítésére;

c) ha mételyezett gyermekét szoptatós dajkára bízta.

Vannak orvosok, kik enyhébb s így egyben bizonytalanabb véleményt követve a házasságot s annak gyakorlatát megengedik, miután a baj éveken át már egyáltalán nem mutatkozott s így a gyógyulás feltételezhető. (?) Ámde, ha az ily esetekben az erkölcsstan nem is tiltja a házasságot s annak gyakorlatát, a nemzedék, ha ugyan támad, meg szokta bűnhődni keservesen az apák bűnét.

Testi fenyték

Testi épségünkhöz való jogunk, mely az ötödik parancs védelme alatt áll, ütlegelés és egyéb testi fenyték által is megsérthető.

Testi fenytést csak az alkalmazhat, akinek mások felett kormányzó hatalma van s így joggal büntethet. Ilyen:

a) Az államhatalom alattvalóival szemben. Ha az állam súlyos vétkeket halállal büntethet, annál inkább kimérheti kisebb vétségekért a botbüntetést, ami a fenytésnek igen sokszor hasznosabb s célszerűbb módja volna, mint a hosszas börtön, mely több esetben züllésnek, mint javulásnak okozója.

b) Az atyának is van joga kiskorú gyermekeit testileg fenytetni, amit egyébként maga a Szentírás szívére köt: „Aki kíméli a vesszőt, gyűlöli a gyermekét!”

Ellenben nincs joguk a testi fenytésre:

a) az uraknak szolgálókkal, munkásaikkal szemben, kik nekik bérért szolgálnak;

b) férjnek feleségével szemben, aki neki nem rabszolgája, hanem élettársa.

A tanítók, felügyelők, idősebb testvérek legfeljebb csak mint a szülők helyettesei, azok kifejezett vagy feltételezett engedélyével büntethetik veréssel a reájuk bízott gyermeket.

VII. A párbaj

Mi a párbaj?

Az áteredő bűn nem csupán a testre hozott halált, hanem forrongásba hozva a szenvedélyeket, a lelket is betegségből-betegségbe ejti. A kultúra haladása ezen magában véve édeskeveset segít. A különbség bizonyos szellemes író szerint csak az, hogy míg hajdan a banditák a Bakonyban tanyáztak, ma a vasúton első és második osztályon utaznak. Valóban! Így találjuk ezt az erkölcsiség egész vonalán. A régi bűn, bár talán más s finomított kiadásban, újra meg újra jelentkezik és folytatja romboló munkáját.

Nevezetesen az embert emésztő szörnyű láz két kiütésével kell még foglalkoznunk, melyek éppen az ötödik parancs súlyos megsértésére vezetnek: egyik a *párbaj* s a második a *háború*.

A párbaj egyes küzdelme egyes ellen megállapított időben s helyen, súlyos sebesítésre alkalmas fegyverrel. Mi itt a magánjellegű párbajról szólunk. Mert voltak hajdanában a közügy érdekében, erre felhatalmazott egyének által vívott páros viadatok is, minőt például Dávid vívott Góliát ellen. Az ilyen párbajok nem kifogásolhatók, mert hiszen nagyobb állami szerencsétlenség elhárítására vívták azokat s a kikerülhetetlen háborút helyettesítették.

Fontos dolog jól szemügyre vennünk a párbajnak fent adott meghatározását. A féltékeny szerelemből, haragból vagy tisztán virtuskodásból támadt korcsmai verekedéseket, melyek országszerte főképp ünnepnapokon végbemennek s nem ritkán néhány súlyosan sebesültet, sőt halottat is hagynak a porondon, nem nevezzük párbajoknak. Mert jóllehet a súlyos sebesítésre elég alkalmas „bicskakkal” szokták azokat elintézni, de nem *előre megállapított időben s helyen*.

Enyhítő körülmény az effajta dulakodásoknál, hogy a rendesen bortól is hevített szenvedélyek hirtelen fellobbanása az, ami a *durva s műveletlen* fiatal embereket a *megfontolatlan* lépésre ragadja. Lényegében a párbaj sem egyéb, mint verekedés. Ami benne finomabb, csak súlyosbítja a benne rejlő gonosztságot. Az indító ok ugyanaz mind a kettőben: asszony, sértett becsület, virtuskodás.

Ámde azok, kik ily okokból egymás életére, földi s örök boldogságára törnek, nem duhaj legények, hanem úriemberek, sokszor magasrangú egyének, honatyák, miniszterek, akiknek ugyancsak kötelességük volna jó példával tündökölni mások előtt. És teszik ezt a gonosztettet, miután azt összes következményeivel együtt napok, sőt heteken át alaposan megfontolhatták.

Visszapillantás a párbaj múltjára

A párbajt a régi művelt népek nem ismerték. Ők sérelmeik orvoslását a *bíróságnál* keresték. Midőn Mariust, a híres rómain, egy barbár vezér párbajra hívta, azt üzenté vissza: „Ha meguntad az életedet, akaszd fel magadat!” Voltak ugyan a klasszikus ókorban is párviadatok; ámde ezeket csak mint cirkuszi mutatványokat rabszolgákkal s gonosztévőkkel vívatták a nép mulattatására. A mai párbaj legősibb alakját a gall és germán erdőségekben kell keresnünk. A régi pogány germán – kifejlődött jogállam híján – megsértett becsülete védelmében csak a saját kardjára támaszkodhatott; tehát maga vett elégtételt. Az igazságszolgáltatásnak ezt a módját később maguk a germán bíróságok is elfogadták. És midőn ezt tették, kettős téves hitre támaszkodtak. Egyrészt ugyanis erősen hitték, hogy a párbajozók közül az ártatlant *Isten* cserben nem hagyhatja, másrészt lehetetlennek tartották,

hogy *hamis eskü után*, melyet a bűnös a bíróság előtt letett, még elég bátorsággal s elfogulatlansággal rendelkezék a viadal sikeres megvívására.

A római pápák szinte egymásután tiltakoztak ezen pogány babonás szokás ellen, amelyhez az időközben kereszténységre tért gallok s germánok még mindig görcsösen ragaszkodtak.

Már 855-ben I. Miklós pápa azt írja Kopasz Károlynak, hogy a párbaj valóságos istenkísértés.

Hasonlóképpen nyilatkoztak VI. István, III. Sándor, III. Celesztin, III. Ince stb., stb. pápák is. Már a XII. században Wichmann magdeburgi érsek a párbajozókat az Egyházból kiközösíti s megfosztja az egyházi temetéstől. A tridenti zsinat e büntetéseket az egész egyházra kiterjesztette. És azóta is Szent Péter utódai nem szüntek meg minden szeretetüket s tekintélyüket latba vetni, hogy a párbaj barbár szokását, az emberiség eme szégyenfeltjét, a kereszténységből kiirtsák.

A pápák állandó küzdelmének azonban eddig még nincs meg a teljes sikere. Sőt vannak korszakok, melyekben a párbajmánia hihetetlen hévvel lángol fel újra.

Így nevezetesen a franciák lovagias udvara a XVI. és XVII. században volt a párbaj szenvedélynek melegágya. Hiteles adatok szerint a XVII. században 30 év alatt annyi nemes francia esett el párbajban, hogy belőlük egész akkori hadsereg kitellett volna. Magának a párizsi Saint-Sulpice plébániának területén volt hét, hogy 20 nemes esett el a párbajban. Ez bírta reá Oliert, a Saint-Sulpice szeminárium szentéletű alapítóját, hogy Páli Szent Vincével karöltve megalapítsa az első párbajellenes egyesületet, melynek nemes tagjai ünnepélyesen megfogadták, hogy kihívást el nem fogadnak.

XIV. Lajos párbajt tiltó rendelettel támogatta e nemes vállalkozást. Újabban szintén történtek e téren dicséretreméltó kísérletek a párbaj ellenes liga megalkotása által. Ez már magában is mutatja, hogy a baj, sajnos, még mindig megvan, s bizony elég sűrűn szedi áldozatait.

A hit s a józan ész ítélőszéke előtt

A hit s annak tévmentes letéteményese s magyarázója, a katolikus Egyház nem szűnik meg az ötödik parancs álláspontját védelmezni. Van bátorsága a „korszellemmel” szembeszállni s hirdetni, hogy az ember nem ura saját s felebarátja életének, s ha ezek felett önhatalmúan rendelkezik, a gyilkosság, illetőleg öngyilkosság vétkét követi el. Ez pedig *magában véve* rossz dolog s így semmi körülmény sem teheti jóvá vagy tűrhetővé. Csak ismételnünk kellene, amit a gyilkosságról s öngyilkosságról elmondottunk, hogy a párbajban rejlő gonoszság súlyát jellemezzük. Keresztény ember tehát sohasem vívhat párbajt.

De eltekintve a keresztény gondolattól, a hit tévmentes irányelveitől, maga a józan ész kénytelen a párbaj felett megsemmisítő ítéletet hozni, mint amely teljesen *alkalmatlan eszköz arra a célra, amelyre használják*.

A párbaj apostolai ugyanis írásban s szóban fennen hirdetik, hogy a mai társadalmi viszonyok között ez az egyetlen s nélkülözhetetlen eszköz s mód a megsértett lovagias becsület védelmére s helyreállítására. Radowitz báró például azt állítja, hogy fegyverrel kényszeríthetjük ki azt a becsületet, melyet ellenfelünk tőlünk megtagad. Mások viszont úgy vélekednek, hogy akkor állítjuk ki becsületünkről a legfényesebb bizonyítványt, midőn készek vagyunk azért akár vérünket is ontani.

Mi viszont azt kérdezzük a párbaj védelmezőitől: mi is voltaképpen az a „becsület”, amelyről ők azt hiszik, hogy fegyverrel kikényszeríteni avagy igazolni lehet? Nemde a becsület nem egyéb, mint a tisztelet s jó vélemény, melyet mások felőlünk táplálnak. És ezt akarják fegyverrel kicsikarni?

Legfeljebb azt érhetjük el a párbajjal, hogy az ellenfél bennünket vakmerő s lelkiismeretlen embereknek tart, akik félredobva lelkiismeretet s tán jobb meggyőződést, minden isteni s emberi törvényt lábbal tiporva, készek vagyunk saját magunk s családunk javát, boldogságát, sőt örök üdvünket is kockáztatni. És ezt a véleményt felőlünk – nevezzük mi becsületnek?! Minden józanul gondolkodó fő kénytelen belátni, hogy becsületet kifogástalan étellel lehet csupán szerezni s esetleg újra visszavívni, nem pedig pisztolydurrogatással, kardcsattogással.

Ismét másik a menyasszonyán, hitvesén, szülőjén ejtett sérelmet akarja párbajjal megtorolni. Eltekintve attól, hogy senkinek sincs hatalmában a saját ügyében igazságot szolgáltatni, ha ugyan nem akarunk ismét a durva ököljog korába visszaesni, méltán kérdezhetjük az ilyentől: „És mi lesz akkor, ha te maradsz a küzdőtéren holtan vagy sebesülten? Pedig mily könnyen az lesz a vége! Hiszen a párbaj kimenetele nem a te igazságérzetedtől vagy bátorságodtól függ, hanem az ügyességtől, testi erőtől, szerencsétől. Józan ésszel ki bízhatja ügyét oly igazságszolgáltatásra, amely rendesen a gyengébbet, fegyverforgatásban kevésbé ügyeset ítéli sebesülésre, sőt halálra, – legyen bár igazsága fényes, mint a nap; és felmenti s igazolja azt, akinek talán egyetlen érdeme, hogy jól tud verekedni s éppen azért könnyen bele mer gázolni embertársa becsületébe”.

A legtöbb embert azonban – valljuk be őszintén – nem az ellenfele, sem pedig a meggyőződése kényszeríti a párbajra. Ó nem! Hiszen nagy korlátoltság kellene ahhoz, hogy valaki a párbaj képtelenségét be ne lássa. A kegyetlen Moloch, mely a párbaj által állandó emberáldozatokat követel magának, a főbűnös: a „közvélemény”, „a világ”.

„Mit csináljak?” – kérdi sok szerencsétlen férfi, szinte kezét tördelve, aki szinte maga sem tudja, hogyan sodródott holmi „lovagias ügybe”. – „Tudom, hogy oktalanul cselekszem; rettentően bánt, hogy az Egyház kiátkoz érte, de ha nem fogadom el a párbajt, veszve vagyok. Kigolyóznak a kaszinóból, elvesztem tisztí rangomat, állásomat, félreállhatok homlokomon a becstelenség bélyegével.”

És sajnos! ebben sok az igazság! De a párbaj még ily esetekben is bűnös és tilos dolog marad, melyre keresztény embernek semmiképpen sem szabad vállalkoznia. Sokaknak, sőt az egész világnak téves véleménye sem változtathat valamely erkölcstelen dolgot erkölcsössé s megengedhetővé.

Legyen vigaszukra a keresztény meggyőződés ama vértanúinak, kiket a párbaj visszautasítása miatt kitagadott, szinte halálra ítélt s tán anyagilag is tönkretett a társadalom, hogy az igazak s bölcsök közvéleménye viszont kalapot emel előttük, tapsol nekik, hogy egy megrögzött, babonás balhittel bátran szembe mertek szállni s elítéli a kihívót s a mögötte álló bűnös társadalmi rendszert.

Mikor *Cratest*, a bölcsét, *Nikodromus* festő alaposan arcul ütötte, ez nem állott bosszút, hanem csupán körüljárt feldagadt arcára illesztett eme felírással: „*Nikodromus tette!*” Az elégtételről való nagylelkű keresztényies lemondás legjobban kipellengérezte a sértő felet.

És végtére is, hol lesz már a világ az ő balhitével s szájhőseivel, midőn még mindig élni fog az, aki hirdette: „Boldogok, akik üldözést szenvednek az igazságért, mert övéké a mennyek országa”. (Mt 5,10)

Küzdjünk a párbaj ellen

Minden párbajban elesett férfiú véres hullájánál szeretnénk egy-egy tetemrehívást eszközölni!

Szeretnők odahívni a *társadalmat*, amely úgy nagyjában mégis csak kereszténynek vallja magát, szeretnők megjelenésre felszólítani magát az *államot*, mely a jogrend öreként szerepel. Miért nem lépnek fel egyszer már erélyesen a párbaj ellen?! Az Egyház a maga részéről már megtett mindent. Most rajtuk a sor. Igen! a társadalom minden tényezője,

hangadója emeljen szót a párbaj ellen, zárja ki magából a párbajhősöket, mint ahogy a gyilkosokkal tenni szokta. Tegye *őket gúny tárgyává*, nevetségessé. „A nevetséges öl”, a párbajt is rögtön megölné.

Midőn Angolország *őszinte* eréllyel és súlyos büntetésekkel kezdett fellépni a párbaj ellen, történt, hogy két „hős” titokban, az erdő mélyén akarta megvívni a párviadalt. Hirtelen nagy zaj támad a cserjék között: „Jaj, a rendőrség, fussunk, meneküljünk!” És a hősök segédekkel, orvossal versenyt szaladnak... Pedig csak jámbor fogolycsapat röppent fel a sűrűből. Midőn az eset kitudódott, az egész ország kacagott felette, s ez az általános gúnykacaj megpecsételte a párbaj sorsát Angolországban.

A politikai hatóságok, főképpen pedig a katonaság, ahelyett, hogy a párbajnak szemet hunynának, sőt azt előmozdítanák, tegyék ezt lehetetlenné. Egyrészt maguk gondoskodjanak a becsület erélyes védelméről, de másrészt fosszák meg a párbajozókat rangtól s hivataltól. Ezzel a párbajt gyökerestől kitépnék a társadalom testéből. Soha se féltsék emiatt a lovagias, hősiesszellemet. Ennek ápolására, kifejtésére s bebizonyítására sokkal alkalmasabb tér kínálkozik, mint a párbaj porondja! Mutassa meg ki-ki mekkora hős, állapotbeli kötelességeinek lelkiismeretes, állhatatos s hajszálpontos teljesítése által!

Volt elég hősiesszellem egy Wallensteinban, egy Gusztáv Adolfban, Nagy Frigyesben, akik vasszigorral büntették a párbajt. Gusztáv Adolf ugyan egyszer nagy unszólásra két magas rangú katonatisztjének megengedte a párbajt, de aztán maga is megjelent a viadal színterén, ünnepélyesen kijelentve: „Jól van! csak viaskodjatok, de azt kijelentem, hogy akinek hibájából a másik elesik, annak fejét azonnal leüttetem!” A szabadgondolkodó II. József a párbajhősöket csak gúnyosan „római gladiátoroknak” nevezte s utcasöpítésre ítélte. II. Frigyes a párbajozókat elbocsájtá a hadsereg kötelékéből: „Szeretem” – monda – „a vitéz katonákat, de hóhérokra nincs szükségem!”

Egyházi büntetések

1. Egyházunk kebeléből kizárja (kiközösíti) mindazokat, „*akik párbajoznak, párbajra kihívnak, a kihívást elfogadják, a párbajt bármiképpen elősegítik, azt szándékosan szemlélik, azt megengedik, vagy amennyiben rajtuk áll, azt meg nem akadályozzák, legyenek azok bármily méltóságban*”. (2351. kánon)

E szigorú büntetést tehát magukra vonják a becsületbírók tagjai is, akik a párbajra köteleznek, a segédek, sőt az orvosok s a gyóntató is, ha *a megállapodás szerint* a helyszínen megjelenik, vagy a párbaj kimenetelére a közelben várakoznék; de nem sújtja ez utóbbiakat az egyházi büntetés, ha *már a párbaj után* hívják oda őket, hogy segélyüket igénybe vegyék.

A Szentszék valóságos párbajoknak minősítette, tehát ugyancsak kiközösítéssel bünteti a Németországban divatos diákmérkőzéseket is (mensurák), melyeket egyébként jól megvédett testtel, kiélesített késekkel vívnak csupán az arcon ejtve sebeket. (Ss. Off. 1890. aug. 9.)

2. Súlyos bűn terhe alatt tilos oly könyvek (engedély nélküli) olvasása, melyek a párbajt védelmezik.

3. A párbajozók és azok segédei jogilag becsületvesztettek lettek (infames), minek következményei, hogy egyházi pályára alkalmatlanok, egyházi méltóságot, hivatalt el nem foglalhatnak, az ún. egyházzajog cselekvényeket nem gyakorolhatják, így pl. nem választhatók meg templomatyáknak, iskolafelügyelőkné, nem lehetnek egyházi vagyon kezelői, nem vállalhatnak tisztséget a kat. autonómiában, kegyúri jogaik fel vannak függesztve, nem lehetnek kereszt- vagy bérmaszülők stb.

4. Végül a párbajban elesettek, akár a színterén hunynak el, akár a párbajban kapott seb folytán később halnak meg, egyházi temetésben nem részesíthetők, hacsak kimúlásuk előtt a bűnbánat s megtérés komoly jeleit nem adták.

„Amerikai párbaj”

Tulajdonképpen nem párbaj az ún. „amerikai párbaj”, hanem csupán bűnös szerződés, melynek értelmében az ellenfelek magukat arra kötelezik, hogy az, ki közülök a fekete golyót húzza, meghatározott időn belül öngyilkos lesz. Nagyon világos, hogy az ilyen, isteni s emberi törvényt lábbal tipró szerződésnek semmi érvénye sincs. Amint bűn volt azt megkötni, újabb bűn volna azt meg is tartani. Sőt a fehér golyót húzó fél szeretetből köteles kijelenteni, hogy a megállapodást a maga részéről is semmisnek tartja s ellenfele ettől minden jellem- s becsületbeli hátrány nélkül eltekinthet.

VIII. A háború

Vereščagin, a hírneves orosz festő, a megrázó képek egész sorával tüntette fel a háború borzalmait. Az egyikben koponyákból alkotott, égnek meredező piramist ábrázol mesteri ecsetje. A harcban elesett szegény katonák koponyái ezek. Egyik betörött, a másik szétroncsolt, a harmadik szája nyitott, mert tulajdonosa kínjában ordítva lehelte ki lelkét. A gúla felett varjak s keselyűk szállongnak.

A lezajlott világháború még ennél is borzalmasabb képsorozatot festett elénk. És éppen nem lehetetlen, sőt bizonyosra vehető, hogy ezek, az emlékezetünk múzeumában elraktározott hajmeresztő képek még el sem fakultak s már újabb háború fogja bontogatni véres zászlóit. A „pax perpetua”, örök béke ugyan fenséges jelige, de, sajnos, itt a földön csak a temetők kapujára illik.

Igazságos háború

Honnan van, hogy a háború következetesen, rendszeresen visszatérő jelenség a nemzetek életében? A felelet a kérdésre nagyon egyszerű. A hosszabb béke mindig bizonyos anyagi jóléthez segíti az embert. Már pedig, mint Goethe találóan mondja, „minden könnyebben elviselhető, mint a szép napoknak hosszú sorozata”. A jólét ugyanis feltétlenül kineveli a gőgöt, kapzsiságot, más javai utáni sóvárgást, szóval kihizlalja a bőrükbe sohasem férő szenvedélyeket. A szenvedélyek pedig hamarosan megszülik a háborút ... Honnét vannak a *háborgások* és pörlekedések közöttetek? Nem innét-e? A ti *kívánságaitokból*, melyek harcolnak tagjaitokban? (Jak 4,1) „A legjámborabb ember se élhet békén, ha gonosz szomszédjának nem tetszik.” (Schiller) A legbékésebb nemzet sem élvezheti sokáig a béke áldásait, ha szomszédai irigy szemmel nézik. Előbb-utóbb, de biztosan találnak ürügyet, hogy beléje kössenek s megtámadják azt. Ámde a nemzetek még kevésbé kötelesek, mint egyesek, életüket, függetlenségüket, javaikat a béke kedvéért zsákmányul odadobni. Beáll tehát a jog, sőt kötelesség, hogy fegyverrel is megvédjék igazaikat.

Vannak esetek, midőn nemcsak a *védő*, hanem a *támadó* háború is igazságos és kötelességévé válhatik a nemzetnek. Például elrablott javait kell visszaszereznie, épségére agyarkodó szomszédait kell tehetetlenné tennie. Szép s eszményi dolog volna, ha a nemzetek ily esetekben közös megegyezéssel *békebíró*t választanának. Mily alkalmas volna erre a béke fejedelmének, *Krisztusnak földi helytartója, a keresztényeknek közös Atyja*. Ámde jól tudja mindenki, hogy napjainkban ilyesmire gondolni is alig lehet és „európai viszályokban, ahol *illetékes* bíróság nincs, csak szuronyokkal lehet érvényt szerezni a *jognak*”. (Bismarck) Amely nép tehát már eleve lemondana az *igazságos* háborúról is, egyben lemondott függetlenségéről s létéről, nem érdemli meg az életet.

Igazságtalan háború

Míg azonban a jogos háború a fejedelem s a nép kötelességének mondható, addig az igazságtalan háború az *ötödik parancsnak* legszörnyűbb megsértése. Igazságtalan pedig a háború, valahányszor önzés, dicsőség vagy hódításvágy, avagy más nemtelen szenvedély szolgáltatja hozzá az okot. A háború valóban rettentő felelősséggel terheli elsősorban a fejedelmek s a kormányok lelkiismeretét. Nem ok nélkül kért a jámbor Mária Terézia halálos ágyán Istentől reszketve s könnyezve bocsánatot a háborúért, melyeket *talán* kellő ok nélkül viselt, mert mint az angol költő megrázó tárgyilagossággal írja: „ha ügye nem jó, magának a királynak gyülik meg a baja számadással, majd mikor mindazok a lábszárak, karok és fejek

mindnyájan felkiáltanak: „Itt meg itt haltunk meg! ...” Félek, kevesen hálnak meg jámborul, akik csatában vesznek el, mert hogyan is intézkedjenek valamiről keresztényileg, mikor minden gondjuk csak a vér. No, ha már ezek az emberek gonoszul vesznek el, bizony melege lesz a *királynak*, ha őket ide vezette; mert hiszen neki nem engedelmeskedni minden alattvalói rend ellen volna”. (Shakespeare: V. Henrik) De nemcsak a fejedelmet terheli súlyos felelősség, hanem *valamennyit*, aki csak igazságtalan háborúban tudatosan részt vesz.

Irányelvek

Mindezekből vonjuk le a keresztény erkölcstani elveket.

Igazságos háborúban szabad az ellenségnek fegyverrel s csellel ártani s azt megadásra kényszeríteni. Ámde még igazságos háborúban is tiszteletben kell tartani azokat a korlátokat, melyeket a *természetjog* és a *nemzetközi megállapodások* felállítottak. így pl.: csupán rendes és egyenruhájáról felismerhető katonaságot szabad használni, békés polgárokat, főképp gyermekeket, nőket, aggokat, betegápolókat nem szabad bántalmazni; nyílt városokat nem szabad lőni; tilos mérgezett vagy romboló lövegeket használni (dum-dum golyók), azokat, akik megadják magukat, nem szabad megölni; a hadifoglyokkal tisztességesen kell bánni s őket a békekötés után haza kell bocsátani.

Tilos és becstelen eljárás továbbá az ellenség vezérét orgyilkossal láb alól eltenni.

Magánjavakat nem szabad a győztes katonák prédájának átengedni, hacsak a tulajdonosok, pl. bizonyos város lakossága erre különös okot nem szolgáltatnak. De még ily esetekben is csak a vezér adhat a zsákmányolásra engedélyt.

Igazságtalan háborúban azonban nem szabad *semmiképpen* sem részt venni. Nem szabad ölni vagy ártani még önvédelemből sem. Ily háborúban ugyanis minden egyes katona igazságtalan támadó.

Ha a háború igazságos volta kétséges, akkor az alattvaló köteles a felszólításra hadba vonulni. A társadalmi rend ugyanis a tekintély elvén alapszik s nyugszik; ez az oka, hogy *kétség esetén* az alattvalónak mindig az előljáró álláspontját kell helyesnek és igazságosnak *feltételeznie, míg csak az ellenkezőről meg nem győződött*. Minthogy pedig ez oly bonyolult s nehéz kérdésekben, mint a háborúviselés, az egyes alattvalókra nézve szinte lehetetlenség, azért alig van eset, midőn a honpolgár a katonáskodást lelkiismeretesen megtagadhatná. Más a helyzete a *zsoldosnak*, aki az állammal nem mint alattvaló, hanem mint szerződő fél áll szemben. A zsoldosnak tehát az ügy igazságosságáról előbb meg kell bizonyosodnia, mielőtt annak érdekében fegyvert ragadna.

Az Egyház és a háború

Az Egyház, mint a béke fejedelmének helyettese itt a földön, egyik legfőbb céljának tekinti, hogy a föld népeit testvéri szeretetben egyesítse. Nem tagadhatja ugyan meg, sőt tanítani köteles a természetjogot, melynek értelmében úgy egyeseknek, mint egész nemzeteknek önvédelemre s sérelmeik esetén elégtételre *joguk* van, de másrészt mindent elkövet, hogy az önvédelem vagy megtorlás *szükségessége* soha fel ne merüljön. Minthogy pedig az Üdvözítő igéi szerint szomorú szükségesség e világon, hogy olykor „botrányok is jöjjenek”, így háborúk is kitörjenek, minden erejét megfeszíti, hogy azok minél emberségesebb módon folyjanak s mihamarább elsimuljanak.

Mit nem tett a pápaság a világbéke érdekében?! Nevezetesen mit tehetett volna többet XV. Benedek, ki a világháború viharai között tartotta az Egyház kormányrúdját kezében.

Azért nincs igaztalanabb vád, mint az Egyházat tenni felelőssé a háborúért s azt a „háborúra uszító” meggyalázó címmel illetni.

A papok izgattak a háborúra

– hirdetik a szociáldemokraták és sok rövidlátó ember lépre megy nekik.

Nem hisszük, hogy katolikus pap valaha háborúra izgattott. Ha tette, ám akkor nem járt el az Egyház szellemében s annak szándéka szerint. Mit tett a katolikus pap a háborúban, melynek kitöréséért ő éppúgy nem felelős, mint bárki más e hazában?

A katolikus pap buzdította azt a katonát, hogy hazája iránti kötelességét hűen teljesítse, fogadjon szót törvényes elüljáróinak, legyen bátor és erős a mérhetetlen szenvedések között, bízzék Istenben s tartsa lelkét tisztán s rendben, hogy bármely pillanatban az örök Bíró ítélőszéke elé tudjon lépni. Igen! ezt tette a magyar katolikus pap.

„Igaz! De ezt tette ám az ellenségnek papsága is, mely tehát eszerint igazságtalan háborúra tüzelt!”

Ámde meg lehetünk győződve, hogy *minden* ország katolikus papsága abban a legszentebb hitben cselekedett, hogy az ő hazájának van igaza, vagy legalább is egyik sem érezte magát hivatottnak, hogy ő döntsön a háború jogossága és igazságossága felett. Hiszen a legtöbb esetben a háború végső szálaít csak a politikai főhatalmak tartják kezökben, akik tehát egyedül felelősek a háborúért Isten s a világtörténelem ítélőszéke előtt. És így voltaképpen minden háborút viselő nemzet papsága helyesen cselekedett, midőn honfitársait vizsgálta s saját hazája iránti kötelességére figyelmeztette.

A jóhiszeműséget s a hazafias meggyőződést mi ellenségeinkben is el szoktuk ismerni, még akkor is, ha tévedésen alapszik. Az ellenfél katonáit nem tartottuk azért martalócoknak, rablóknak, hanem hősöknek. Ha fogságba kerültek, lovagiasan bántunk velők, ha elestek, katonai tisztességgel temettük őket el. Megtiszteltük benne a hőst s hazafit. Miért tagadnók meg tehát a jóhiszeműséget a katolikus paptól, aki azt a hőst és hazafit a harctérre elkísérte?!

A papok megáldották a fegyvereket?

És miért is ne tették volna? Hiszen a fegyver jó s szükséges dolog, az igazság s jogrend védelmének eszköze. Hiszen a haza rászorul a fegyverre s a fegyver Isten áldására.

Hogy a fegyvert rosszra is lehet használni, az nem a fegyver természetében van, hanem az emberek gonoszságán múlik. És ha a fegyver ezeket *megöl*, de másrészt milliók *életét, jólétét megmentheti*, s voltaképpen csakis ez a feladata, erre hivatott.

Az Egyház megszenteli a tüzet nagyszombaton, pedig sokszor mily óriási károk s katasztrófák okozója; megáldja a vizet, pedig hányan lelik benne halálukat. És ki állítja mégis, hogy a tűz és víz rossz dolgok, csak átkot s nem áldást érdemelnek?

Csupán azok haragszanak annyira a fegyverre, kiknek van okuk attól rettegni, akiket a katona s fegyver akadályoz, hogy szabadon garázdálkodhassanak s ezt a szegény csonka hazát még jobban tönkretegyék.

A magyar ember szent tisztelettel gondol őseire, kik ezredéven át *fegyverrel* kezökben véreztek a vallás s haza legszentebb ügyéért. És ha az édes haza sorsa újra véráldozatot követel s fegyverre szólítja, akkor a katolikus papot megint csak ott akarja látni a harcban oldala mellett s újra megáldatja vele fegyverét.

IX. Elhunytjaink

Az emberi testről, a halhatatlan lélek hűséges élettársáról s eszközéről tárgyaltunk ebben az *ötödik parancsról* szóló könyvecskében. Hátra van még néhány lelkiismeretünket érdeklő kérdés, mely ugyancsak testünkre vonatkozik, miután a lélek azt már magára hagyta s átengedi az enyészetnek. Ezeket is rövidesen meg kell világítanunk.

Szíven szűrés

Meg van-e engedve a hullának szíven szűrése?

Vannak ugyanis, kiket huzamosan kísér s szorongat a félelem, hogy egyszer őket netalán mint tetszhalottakat elevenen elföldelik; azért tehát elrendelik, hogy temetésök előtt őket szíven szűrjék.

Ha e kívánság célja a halálról való *megbizonyodás*, akkor tilos és bűnös. Senki sem adhat ugyanis másnak felhatalmazást, hogy őt *esetleg* mégis meggyilkolja. Ha azonban valaki efféle rendelkezésével csupán kínos aggodalmaitól, mintegy rögeszméjétől akar egy csapással megmenekedni, s feltételezi, hogy a szíven szűrást amúgy is akkor eszközlik rajta, midőn már a halál biztos jelei mutatkoztak, eljárását nem lehet elítélni. A cél ugyanis itt nem más, mint a lélek derűjének s békéjének helyreállítása.

Temetés vagy hullaégetés

Az Egyház az elhunytak tetemeit szenteknek tartja s tisztelettel bánik velők, mint templomokkal, melyekben a Szentlélek lakott s melyeket az oltáriszentségi Jézus jelenlétével annyiszor kitüntetett. Azért megható imák s szép szertartások között kíséri ki híveinek kihűlt testét „a jó Isten szántóföldjébe”, ahogy a temetőt némely helyen találóan nevezik, s elveti ott a testet mint magot – Szent Pál gyönyörű hasonlata szerint –, hogy majdan az utolsó napon megint kikeljen s örökre megossa a lélek dicsőségét és boldogságát.

Egyházunk ezen ősi hagyományos szokásához, melynél fogva híveit a temető megszentelt földébe temeti, szívósan ragaszkodik. Legújabban megjelent törvénykönyve e tekintetben ily szavakkal rendelkezik: „*Az elhunyt hívek teste eltemetendő s tilos azoknak megégetése. Ha valaki eziránt bármi módon is kifejezte kívánságát, nem szabad teljesíteni*”. (1203. kánon) Sőt még amputált tagokat is meg kell áldani s tisztelettel elhantolni. (S. off. 1897 aug. 3.)

Ezzel Egyházunk újból, hivatalosan elítéli az ún. *krematóriumokat*, vagyis hullaégető intézeteket, melyeket Európa nagyobb városaiban felállítottak s amelyeknek létesítését hazánkban is többször megkísérelték.

Elítéli pedig az Egyház a hullaégetést nem azért, mintha az valamely dogmába, hitágazatba ütköznék. Erről szó sincs. Hanem elítéli azért, mert az sérti a kegyeletes keresztény érzést. A keresztény már csak azt kívánja, hogy „teste visszatérjen a földre, melyből vétetett”, hogy elvettessék, mint a mag a boldog kikelet reményében. Az igazi keresztény ebben is, mint mindenben, követni s utánozni akarja *Krisztust* s a szenteket.

A halottégetési mozgalom amúgy is keresztényellenes körökből indul ki, amelyek tüntetni akarnak az emberiség s az Egyház ezredéves gyakorlata ellen s talán a föltámadás hitét is némiképp el akarják tompítani. Az Egyház már csak ezért sem engedhet álláspontjából.

Az okok, melyeket a hullaégetés mellett felhoznak, mint pl. a közegészség ügye, az elevenen való eltemetéstől való félelem, a temetők által lefoglalt hasznavehető terület stb., stb. oly jelentéktelenek, hogy szót sem érdemelnek. Van azonban a vallásos kegyeleten kívül még egy rendkívül fontos ok, mely a hullaégetés ellen hadakozik s annak apostolait

egymagában is lefegyverezheti s ez az *igazságszolgáltatás ügye*. Hányszor vezetett már a hetek, sőt hónapok után megejtett boncolás bűntények felderítésére. Vagy talán némelyekre, kik a hullaégetés után annyira sóvárognak, éppen ez kényelmetlen?!

Az egyházi temetés megtagadása

A végtisztességet, mellyel Egyházunk hű gyermekeit a föltámadás boldogító reményében a temető megáldott földjébe nyugalomra helyezi, megtagadja s pedig méltán s igazságosan tagadja meg azoktól, kik tőle életükben hűtlenül elpártoltak, hitüket nyilvánosan vagy gyakorlatilag megtagadták, botrányos viseletükkel anyjukra, az Egyházra csak szégyent hoztak és *a bűnbánat minden jele nélkül* hunytak el. Az egyházi törvénykönyv kifejezetten ezek közé sorolja:

a) *a nyilvános hitehagyókat* (aposztátákat), *közismert eretnekeket, szakadórokat, szabadkőműveseket* s effajta, az Egyház által tiltott társulatok tagjait;

b) mindazokat, kik egyházi, bírói ítélettel a *kiközösítés* vagy *tilalom* büntetését vonták magukra;

c) *az öngyilkosokat*, kik beszámítható állapotban követték el tettüket;

d) *a párbajozókat*, ha a színtéren vagy az ott kapott seb folytán halnak meg;

e) azokat, kik *holttestük elégetéséi rendelték* el;

f) *a nyilvános s közismert bűnösöket* (pl. akik tisztán csak polgári házasságban élnek).

Kétség esetén az Egyház szelíd s kegyes anyai jelleménél fogva mindig az elhunyt javára dönt s tőle a végtisztességet nem tagadja meg.

Függelék: Valami az állatokról

Isten *ötödik parancsa* bizonyára szoros értelemben nem terjed ki az állatokra, mégis az erkölcsstani írókat követve, itt emlékezünk meg róluk, hogy egynémely téves véleményt e tekintetben is eloszlássunk.

Az állatnak nincs halhatatlan szellemi lelke, nem személy, nem távoli rokona az embernek, mint azt a darwinisták szeretnék a világgal elhíttetni, nincsenek jogai az emberrel szemben, ahogy azt a buddhisták hiszik, és éppen azért nincs is joga, igénye oly értelemben vett szeretetre, aminővel felebarátaink iránt tartozunk.

Mindazonáltal meg kell becsülnünk az állatot mint Isten művét, tulajdonát, mint alkalmas eszközt, melyet rendelkezésünkre bocsátott, hogy földi s örök célunkat könnyebben elérjük. Az állatot is tehát, mint mindent a világon, *Isten legszentebb s legbölcsebb szándékai szerint kell felhasználnunk.*

Szabad megölnünk, sőt nagyobb kínoknak is alávetethetjük, ha saját javunk vagy a közjó, pl. tudományos érdek azt úgy kívánja. De *bocsánatosan* vétünk, ha az állatot ok nélkül kínozzuk, pusztítjuk. Ezzel nem ritkán tetemes anyagi kárt is okozhatunk magunknak s embertársainknak (pl. az éneklőmadarak pusztítása által).

Az állatkínzás ezenfelül tompítja az emberies érzést, eldurvítja a szívet s lelket. Azért nagyon helytelenül cselekszik a szülő, aki elnézi, hogy gyermekei az állatokkal kegyetlenkedjenek. Az ily gyermekből lesz a szívtelen ember, sőt a gyilkos.

Nem kevésbé helytelen s távolálló a keresztény gondolattól az állatok iránt tanúsított túlságos gyengédség s szeretet.

Nem kevesen vannak napjainkban, akik bár irgalom nélkül tudnak tekinteni az éhező s didergő istenképére, az emberre, de olvadoznak a gyöngédségtől egy-egy kedvelt kutya, macska vagy madár iránt s rengeteg gondot, időt s pénzt pazarolnak rájuk. A hanyatló erkölcsstelen régi Róma divatját megint felújítja a modern pogányság. Újra lát a világ művelt embereket, kik megünneplik kutyájuk, macskájuk születésnapját s számukra lakomákat rendeznek, melyre meghívják állatkollégáikat is. Párizs és London előkelőségei kedvelt állatjuk elhunytáról gyászjelentéseket küldenek széjjel; állattemetőket rendeznek be, kincseket érő síremlékeket állítva fel azokban.

Jellemző, hogy Vaughan Bernát jézustársasági atya, az újabb idők egyik legünnepeltebb szónoka, a hasonlónevű westminsteri bíboros érsek testvére, több böjti szentbeszédet szentelt Londonban a kutya-macskakultusz ostorozására. Mint mondják, óriási érdeklődés kísérte beszédét, újságok leközltek azt, s remélhetőleg nem kis jót eredményezett.

Midőn 1914-ben müncheni előkelő hölgyek menedékházat akartak alapítani beteg állatok ápolására, felkérték III. Lajos bajor királyt, hogy az intézmény fővédnökségét vállalja el. A király azonban az evégből előtte tisztelgő küldöttségnek ezt a bölcs feleletet adta: „Mélyen tisztelt hölgyeim! A beteg állatokat *megöljük*, a beteg embereken pedig segítünk! Pénzüket inkább szegény, beteg, keresetnélküli embertársaik javára fordítsák, mint beteg macskákra, kutyákra és lovakra”.

Valóban! míg egyetlen nélkülöző s szenvedő ember lesz a földön – ilyen fog akadni a világ végéig –, neki van joga s igénye arra, hogy embertársai irgalmát, szeretetét élvezze.

M. I. N. D.